Marianum, vol. 34 (1972)

Ex Directorio Catechistico Generali Sacrae Congregationis pro Clericis. 11 aprilis 1971 *

Prooemium

Ad normam Decreti *Christus Dominus,* n. 44, hoc Directorium Catechisticum Generale in lucem prodit.

In hoc documento apparando haud breve temporis spatium insumptum est, non solum ob difficultates quae huiusmodi operi inierant, sed etiam ob methodum quae ad id conficiendum adhibita est.

Scilicet, postquam specialis commissio constituta est ex viris in re catechetica vere peritis — qui ad varias Nationes pertinebant quique collatis consiliis cum quibusdam Episcopatibus delecti fuerant — primum consilia et sententiae variorum Episcopatuum exquisita sunt.

Prae oculis habitis his consiliis et sententiis, primum schema Directorii, summis tantum lineamentis adumbratum, exaratum est, idemque examini subiectum est in Congregatione Plenaria extraordinaria Sacrae Congregationis pro Clericis. Postea longius schema confectum est, de eoque rursus Conferentiae Episcopales interrogatae sunt, ut mentem suam aperirent. Secundum consilia et animadversiones, quae Episcopi in hac altera consultatione significaverunt, apparatum est schema Directorii definitivum,

---

* *Acta Apostolicae Sedis,* 64 (1972) p. 97-98, 139-140, 146-147, 176.

quod tamen, antequam publici iuris fieret, a speciali commissione theologica et a Sacra Congregatione pro Doctrina Fidei recognitum est.

Hoc Directorium eo spectat, ut principia fundamentalia theologico-pastoralia suppeditet, a Magisterio Ecclesiae peculiarique modo a Concilio Oecumenico Vaticano II sumpta, quibus quidem aptius dirigi atque ordinari possit actio pastoralis ministerii verbi. Hinc ratio elucet, cur in hoc Directorio praevaleat aspectus theoreticus, quamquam, uti patet, etiam aspectus practicus minime deest. Huiusmodi via et ratio adhibita est hanc praesertim ob causam: scilicet tantummodo si initium sumatur a recto modo intelligendi naturam et fines catecheseos itemque veritates quae per eam tradendae sunt — debita habita ratione eorum ad quos catechesis dirigitur, et condicionum in quibus ipsi versantur — vitari poterunt ii defectus et errores, qui haud raro in re catechetica hodie deprehenduntur. Praeterea, quod attinet ad concretam applicationem principiorum et enuntiationum quae in Directorio continentur, hoc proprie est munus specificum variorum Episcopatuum, qui illud absolvunt per Directoria nationalia et regionalia, per catechismos ceteraque subsidia quae idonea sunt ad opus ministerii verbi efficaciter promovendum.

[...]

Maria, Dei genitrix, mater et exemplar Ecclesiae

68. Ineffabili modo cum Domino coniungitur Maria, semper virgo Eius Mater, quae « in Sancta Ecclesia locum occupat post Christum altissimum nobisque maxime propinquum ». [89]

Donum Spiritus Christi in ipsa modo prorsus singulari manifestatur, quia Maria est « gratia plena » [90] et est « Ecclesiae typus ». [91] In ipsa, praeservata ab omni peccati originalis labe, libere et totaliter fideli erga Dominum, corpore et anima ad caelestem gloriam assumpta, Spiritus Sanctus plene munus suum iam manifestavit. Ipsa, enim, plene conformatur « Filio suo, Domino dominantium, ac peccati mortisque victori ». [92] Cum sit Mater Dei et « mater nobis in ordine gratiae », [93] figura virginitatis et maternitatis totius Ecclesiae, [94] signum certae spei et solacii pro peregrinanti populo Dei, [95] Maria « maxima fidei placita in se quodammodo unit et reverberat » et « ad Filium suum Eiusque sacrificium atque ad amorem Patris credentes advocat ». [96] Quare Ecclesia, quae in honore habet fideles et Sanctos, qui iam apud Dominum sunt et pro nobis intercedunt, [97] Matrem Christi matrem quoque suam peculiarissimo modo veneratur.

[...]

---

[89] Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium,* 54.
[90] *Lc.* 1, 28.
[91] Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium,* 63.
[92] Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium,* 59.
[93] Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium,* 61.
[94] Cfr. Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium,* 63-65
[95] Cfr. Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium,* 69.
[96] Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium,* 65.
[97] Cfr. Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium,* 49, 50.

De infantiae condicione et momento

78. Initia vitae religiosae et moralis inde ab ipsis vitae humanae exordiis panduntur. In credentium familiis, primi vitae menses et anni, qui maximi sunt momenti ad futuri hominis aequilibrium, iam christianae personalitatis condiciones praebere possunt. Parvulorum baptisma integrum suum sensum sumit, quando christiana vita parentum, matris praesertim at non exclusive, praebet gratiae baptismali possibilitatem fructus gignendi. Parvulus enim, velut per « osmosis » processum, agendi modos sensusque suorum familiarium in se recipit. Itaque in eo quasi conglobatur cumulus experientiarum, qui quoddam fundamentum erit illius vitae fidei, quae deinde paulatim explicitabitur ac manifestabitur.

Animi fidentis dispositio initio innititur in bona relatione inter parvulum et matrem, deinde etiam inter ipsum et patrem: nutritur communicatione laetitiae atque experientia peramantis auctoritatis. Virtutum theologalium expedita evolutio partim pendet a nascente illa dispositione, dum eodem tempore ipsae ad eamdem roborandam conferunt. Hoc enim tempore inchoatur affirmatio personalitatis, seu autonomia, quae requiritur ad virtutes morales acquirendas et ad vitam in communitate degendam. Ipsamet aequilibrium exigit inter firmitatem et tolerantiam. Deinde, paulatim oriri poterit aptitudo ad sponte agendum, quae maxime necessaria erit ad vitam socialem ineundam necnon ad Dei Ecclesiaeque servitium promovendum et firmandum.

Hae acquisitiones coniunctam habere debent educationem ad precandum, ita ut infans addiscat invocare Deum qui nos diligit et servat; Iesum, Filium Dei et fratrem nostrum, qui nos ad Patrem ducit; Spiritum Sanctum, qui in cordibus nostris inhabitat; ita ut preces fiduciosas etiam dirigat ad Mariam, Matrem Iesu et Matrem nostram.

Si haec fundamenta desint, necesse est ut catechesis discernat an et quaenam insufficientiae inde exortae sint et quomodo compensari possint. Apti interventus parentum christianorum iuvandi sunt ope congruae formationis eis impertiendae: quae formatio, etsi simplex et accommodata ad eorum gradum culturalem, a competentibus educatoribus tradi debet. Neque hoc munus pastorum supererogatorium est; nam Ecclesia aedificatur, cum parentes adiuvantur ad sua munera recte exercenda. Id efficit ut etiam optima occasio detur catechizandi adultos.

[...]

Hoc Directorium Generale una cum Addendo Summus Pontifex Paulus Papa VI, Litteris suae Secretariae Status n. 177335 diei 18 Martii 1971, approbavit et auctoritate sua confirmavit et publici iuris fieri iussit.

Romae, die 11 aprilis 1971, in Resurrectione Domini.

IOANNES I. Card. WRIGHT, *Praefectus*

✠ Petrus Palazzini, *a Secretis*

Ex declaratione Sacrae Congregationis pro Doctrina fidei ad fidem tuendam in mysteria Incarnationis et Sanctissimae Trinitatis a quibusdam recentibus erroribus. - 21 februarii 1972 *

1. Mysterium Filii Dei, qui homo factus est, et mysterium Sanctissimae Trinitatis, quae ad intima Revelationis pertinent, Christifidelium vitam incorrupta sua veritate illuminent necesse est. Cum autem recentibus erroribus haec mysteria concutiantur, Sacra Congregatio pro Doctrina Fidei traditam de eiusdem mysteriis fidem recolere tutarique statuit.

2. *Fides catholica in Filium Dei, qui homo factus est.* — Iesus Christus, cum in terris versaretur, variis modis, verbo et opere, significavit adorabile suae personae mysterium. Postquam autem « oboediens usque ad mortem »[1] factus est, gloriosa resurrectione divinitus exaltatus fuit, sicut conveniebat Filio « per quem omnia »[2] a Patre condita sunt. De eo S. Ioannes sollemniter pronuntiavit: « In principio erat Verbum et Verbum erat apud Deum et Deus erat Verbum ... Et Verbum caro factum est ».[3]

Ecclesia mysterium Filii Dei, qui homo factus est, sancte servavit atque « aetatum ac saeculorum gradibus »[4] sermone magis explicato ad credendum proposuit. In Symbolo enim Constantinopolitano, quod usque in hodiernum diem recitatur in celebratione eucharistica, ipsa confitetur « Iesum Christum, Filium Dei unigenitum et ex Patre natum ante omnia saecula, ... Deum verum de Deo vero, ... consubstantialem Patri, ... qui propter nos homines et propter nostram salutem, ... homo factus est ».[5] Concilium Chalcedonense confitendum decrevit Filium Dei ante omnia saecula de Patre genitum esse secundum deitatem, ac in tempore genitum esse ex Maria Virgine secundum humanitatem.[6] Insuper hoc Concilium unum eumdemque Christum Filium Dei nuncupavit personam seu hypostasim, eius autem deitatem necnon eius humanitatem nuncupavit naturam; atque per haec nomina docuit in unam Redemptoris nostri personam inconfuse, immutabiliter, indivise et inseparabiliter convenire utramque eius naturam, divinam et humanam.[7] Simili modo Concilium Lateranense IV credendum profitendumque docuit unigenitum Filium Dei, coeternum Patri, factum esse verum hominem ac unam in duabus naturis esse

---

* *Acta Apostolicae Sedis,* 64 (1972) p. 237-238, 241.

[1] Cfr. *Phil.* 2, 6-8.
[2] *1 Cor.* 8, 6.
[3] *Io.* 1, 1. 14 (cfr. 1, 18).
[4] Cfr. Conc. Vat. I: Const. dogm. *Dei Filius,* c. 4; *Conc. Oec. Decr.,* Herder, 1962, p. 785; Dz.-Sch., 3020.
[5] *Missale Romanum,* ed. typica, Typis Polyglottis Vaticanis, 1970, p. 389; Dz.-Sch., 150. Cfr. etiam Conc. Nic. I: [*Expositio fidei*]; *Conc. Oec. Decr.,* p. 4 s.; Dz.-Sch., 125 s.
[6] Cfr. Conc. Chalc.: [*Definitio*]; *Conc. Oec. Decr.,* p. 62; Dz.-Sch., 301.
[7] Cfr. ibid.; Dz.-Sch., 302.

personam.[8] Ea est catholica fides, quam nuper Concilium Vaticanum II, constanti totius Ecclesiae Traditioni inhaerens, pluribus in locis perspicue expressit.[9]

3. *Recentes errores circa fidem in Filium Dei hominem factum.* — Huic fidei aperte adversantur opiniones iuxta quas nobis revelatum notumque non esset Filium Dei ab aeterno in mysterio Deitatis subsistere distinctum a Patre et Spiritu Sancto; itemque opiniones secundum quas evacuanda esset notio unius personae Iesu Christi, genitae a Patre ante saecula secundum divinam naturam et in tempore ex Maria Virgine secundum naturam humanam; ac denique assertio secundum quam humanitas Iesu existeret, non ut assumpta in personam aeternam Filii Dei, sed potius in seipsa ut persona humana, ideoque mysterium Iesu Christi in eo consisteret quod Deus se revelans summo modo praesens esset in persona humana Iesu.

Qui ita sentiunt, a vera fide in Christum longe remanent, etiam cum asserunt singularem Dei praesentiam in Iesu efficere ut ipse summum ultimumque culmen sit divinae Revelationis; neque veram fidem in Christi divinitatem recuperant, cum addunt Iesum dici posse Deum, eo quod, in eius humana, quam dicunt, persona, Deus summe praesens sit.

[...]

Declarationem hanc ad fidem tuendam in mysteria Incarnationis et Sanctissimae Trinitatis a quibusdam recentibus erroribus Summus Pontifex PAULUS *div. Prov. Pp. VI in Audientia concessa infrascripto Praefecto Sacrae Congregationis pro Doctrina Fidei, die 21 februarii a. 1972 ratam habuit, confirmavit atque evulgari iussit.*

Datum Romae, ex aedibus S. Congr. pro Doctrina Fidei, die XXI mensis februarii, in festo S. Petri Damiani, a. D. MCMLXXII.

FRANCISCUS Card. SEPER, *Praefectus*

✠ Paulus Philippe, Archiep. tit. Heracleopolitanus, *a Secretis*

---

[8] Cfr. Conc. Lat. IV: Const. *Firmiter credimus; Conc. Oec. Decr.,* p. 206; Dz.-Sch., 800 s.

[9] Cfr. Conc. Vat. II: Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium,* nn. 2, 3; Const. dogm. de Divina Revelatione *Dei Verbum,* nn. 2, 3; Const. past. de Eccl. in mundo huius temporis *Gaudium et spes,* n. 22; Decr. de Oecumenismo *Unitatis redintegratio,* n. 12; Decr. de past. Episcop. munere in Ecclesia *Christus Dominus,* n. 1; Decr. de activ. mission. Ecclesiae *Ad gentes divinitus,* n. 3. Cfr. etiam Paulus Pp. VI, *Sollemnis professio fidei,* n. 11, *A.A.S.* 60 (1968) p. 437.

Marianum, vol. 36 (1974)

Sacra Congregatio pro Cultu Divino
De coronatione Imaginum Beatae Mariae Virginis *

Pluries decursu temporis factum est ut populus christianus, filiali devotione permotus, ardenter peteret et obtineret coronationem alicuius Imaginis B. V. Mariae. Nam « Maria, per gratiam Dei post Filium prae omnibus angelis et hominibus exaltata, utpote sanctissima Dei Mater, quae mysteriis Christi interfuit, speciali cultu ab Ecclesia merito honoratur ». Illius consuetudinis testimonium permanet ritus in Pontificati Romano usitatus.

Ad coronationem peragendam, Sacra Congregatio pro Culto Divino, de mandato Summi Pontificis, normas quae sequuntur in posterum servandas statuit.

1. Solae Imagines B. Maria Virg. sive pictae sive exculptae coronari possunt. Excluduntur Imagines alicuius Sancti vel Beati.

---

[1] Mt. 1, 16.

* *Notitiae*, 9 (1973) p. 266-267.

Si B. Maria Virg. repraesentatur una cum Salvatore nostro Iesu Christo, ambo coronari debent.

2. Imagines coronandae excellant oportet veneratione ex parte populi christiani, ita ut ritus coronationis vota et pietatem eiusdem populi erga Matrem Domini reapse ostendat.

3. Ritus coronationis Imaginis, quae aliquo in loco colitur, generatim peragendus est ab Episcopo illius loci iuxta ordinem celebrationis, qui in Pontificali Romano continetur.

Corona, quae adhibetur ad coronationem, sit affabre confecta atque simul splendeat nobili simplicitate veraque arte.

4. Ad coronationem alicuius Imaginis « nomine et auctoritate Summi Pontificis » exsequendam, quae fit per Delegatum Pontificum, requiritur ut Imago vere magni momenti in Ecclesia vel in aliqua natione vel regione aestimetur.

Ad huiusmodi coronationem obtinendam mittenda sunt, tempore opportuno, ad Sacram Congregationem pro Cultu Divino haec *documenta*:

a) petitio Episcopi, vel Conferentiae Episcoporum (si Imago coronanda gaudet veneratione in dioecesi vel regione vel natione);

b) brevis conspectus historicus Imaginis coronandae necnon devotionis popularis erga eandem Imaginem;

c) acta, postulationes, subscriptiones sive ecclesiastica sive civilia, quae petitionem comitantur quaeque vota populi christiani de hac re manifestant.

5. Facultas coronandi conceditur per Decretum praedictae Congregationis ac per Litteras Apostolicas in forma Brevis expediendas.

Ex aedibus Sacrae Congregationis pro Cultu Divino, die 25 martii 1973, in Annuntiatione Domini.

ARTURUS Card. TABERA, *Praefectus*
✠ A. Bugnini, *Archiep. tit. Diocletianen., a Secretis*

Litterae Pastorales, quibus Conferentia Episcopalis Chiliae, appropinquante festivitate B. Mariae V. a Monte Carmelo, fideles adhortatur ut eam, signum spei fulgidum, vehementius exorent. - 12 iulii 1972

« UNA SEÑAL RADIANTE DE ESPERANZA »

Llamado de los Obispos de Chile a la oración, con motivo de la festividad de la Virgen del Carmen.

« Una Gran Señal apareció en el cielo: una Mujer vestida del Sol, con la luna bajo sus pies, y una corona de doce estrellas sobre su cabeza » (Apoc. 12, 1). Este hermoso texto del Apocalipsis, que la Iglesia ha aplicado tradicionalmente a la Virgen María nos viene espontáneamente al celebrar la festividad de la Virgen del Carmen. En Ella, nuestra Patria ha recibido una Señal de Luz, *una Estrella*

II. ACTA SS. CONGREGATIONUM

Marianum, vol. 38 (1976)

SACRA CONGREGATIO PRO DOCTRINA FIDEI

Declaratio De quibusdam quaestionibus ad sexualem ethicam spectantibus. (29 decembris 1975) *

[...] 12. Apostolus Paulus vividis verbis acerbam pugnam describit, quam homo, servus peccati, interius experitur inter *legem mentis* suae et aliam legem, *quae est in membris*, ipsum captivantem.[33] Attamen homo liberari potest a *corpore mortis* per gratiam Iesu Christi.[34] Hac quidem gratia fruuntur homines, qui per ipsam iustificati sunt et quos lex spiritus vitae in Christo Iesu liberavit a lege peccati et mortis.[35] Quamobrem eos Apostolus obsecrat: *Non ergo regnet peccatum in vestro mortali corpore ut oboediatis concupiscentiis eius.*[36]

Haec autem liberatio, etsi aptos nos reddit ad serviendum Deo in novitate vitae, minime tollit concupiscentiam ex originali peccato ortam, neque invitamenta ad malum in hoc mundo, qui *totus in maligno positus est.*[37] Quare Apostolus fideles adhortatur, ut vitiorum illecebras vincant virtute Dei,[38] et stare valeant *adversus insidias diaboli*[39] per fidem, vigil orandi studium[40] et vitae austeritatem, qua corpus in servitutem Spiritus redigatur.[41]

Vita christiana, quae vestigia Christi insistat, postulat ut unusquisque *abneget seipsum et tollat crucem suam cotidie*,[42] spe remunerationis suffultus: *nam si commortui sumus, et convivemus; si sustinemus, et conregnabimus.*[43]

Secundum vehementia huiusmodi monita, christifideles nostris quoque temporibus, immo hodie magis quam alias umquam, media adhibere debent semper ab Ecclesia commendata ad vitam castam ducendam, quae sunt: sensuum ac mentis disciplina, vigilantia ac prudentia in praecavendis peccandi occasionibus, pudoris custodia, sobrietas in oblectationibus fruendis, sanae occupationes, assidua precatio sacramentorumque Paenitentiae et Eucharistiae creber usus. Iuvenes praesertim sedulo foveant pietatem erga Immaculatam Dei Genitricem, atque ad imitandum sibi proponant Sanctorum vitam aliorumque christifidelium, in primis iuvenum, qui in excolenda castitate ceteris praestiterunt. [...]

Peculiari autem modo opus est, ut omnes magni existiment virtutem castitatis, eius pulchritudinem eiusque refulgentem splendorem. Quae quidem virtus hominis dignitatem in luce ponit eumque aperit ad amorem verum, magnanimum, non suae utilitatis studiosum, aliorumque observantem. [...]

---

* *Acta Ap. Sed.*, 68 (1976) p. 92-93.
[33] Cfr. *Rom.* 7, 23.
[34] Cfr. *Rom.* 7, 24-25.
[35] *Rom.* 8, 2.
[36] *Rom.* 6, 12.
[37] *1 Io.* 5, 19.
[38] Cfr. *1 Cor.* 10, 13.
[39] *Eph.* 6, 11.
[40] Cfr. *Eph.* 6, 16, 18.
[41] Cfr. *1 Cor.* 9, 27.
[42] *Lc.* 9, 23.
[43] *2 Tim.* 2, 11-12.

Epistula Em.mi Domini Ioannis card. Villot, a secretis Status, ad Exc.mum Dominum Carolum Manziana, praesidem CAL (Centro di Azione Liturgica), cum Bononiae celebraretur XXVII Conventus eiusdem Consociationis. (Sine data) *

Eccellenza Reverendissima,

Il Santo Padre ha appreso con piacere che la XXVII Settimana liturgica nazionale, promossa dal Centro di azione liturgica, si svolgerà quest'anno a Bologna, dove già ebbe luogo nel 1963, e farà oggetto delle sue celebrazioni e giornate di studio Maria Santissima nel culto e nella vita della Chiesa, riprendendo il tema mariano, già trattato in quelle di Vicenza nel 1954, per approfondirlo alla luce della teologia del Concilio Vaticano II, che ha ricollocato Maria nel contesto della dottrina cristologica ed ecclesiologica.

Non si può pensare a Bologna senza che ritorni alla mente, sul colle della Guardia, il bel Santuario della Madonna di s. Luca, che non solo domina dall'alto la città, ma è ad essa visibilmente congiunto, mediante il mirabile portico tre volte secolare, con cui la pietà dei padri ha voluto affermare anche plasticamente i vincoli spirituali fra Bologna e la Madre del Signore. Proprio a tali vincoli si riferiva recentemente Sua Santità, nella Lettera inviata all'Em.mo cardinale Arcivescovo Antonio Poma, in occasione del quinto centenario della discesa annuale della Madonna di s. Luca in città per esortare i bolognesi, e non solo essi, a riaffermare, con una coerente vita cristiana, gli impegni assunti con la Vergine (cf. *AAS* 68, 1976, pp. 401-403).

In questa cornice storico-ambientale sembra diventare ancor più significativo il tema della Madonna e felicemente enunziato con le parole stesse degli Atti: «Con Maria, Madre di Gesù», con le quali si vuole evocare il posto privilegiato della Vergine sia all'inizio della storia della salvezza nel Natale (cf. *Lc* 2, 16), sia alla conclusione della vita terrena del Cristo, sul Calvario (cf. *Gv* 19, 25) sia agli inizi della Chiesa nella Pentecoste (cf. *At* 1, 14).

E' a tutti noto come il Sommo Pontefice abbia sempre avuto a cuore il culto mariano e come si sia costantemente adoperato per accrescerlo e per renderlo sempre più genuino in tutte le sue espressioni, alla luce dei grandi principi della fede cristiana e nell'ampia prospettiva della vita della Chiesa. A questo scopo Egli pubblicò due anni fa l'Esortazione apostolica *Marialis cultus*, con la quale ha voluto soprattutto «favorire lo sviluppo di quella devozione alla Vergine, che, nella Chiesa, trae le sue motivazioni dalla Parola di Dio, ed è praticata nello Spirito di Cristo» (cf. *AAS* 66, 1974, p. 116).

Il Vicario di Cristo ha quindi rilevato con soddisfazione come nel programma predisposto per la Settimana ci si proponga, sulla linea appunto della *Marialis cultus*, di mettere in evidenza il ricco contenuto dottrinale via via enucleato, dagli inizi della Chiesa fino ad oggi, nelle celebrazioni e nei testi della liturgia mariana, sottolineandone col fondamento biblico, la nota trinitaria e cristologica, per farne poi emergere gli aspetti ecumenici, antropologici e pastorali. E' infatti Suo desiderio che i fedeli siano educati ed abituati, mediante una opportuna catechesi ed appropriate istruzioni, a cogliere la ricchezza teologica dei testi liturgici e a trarne le indicazioni pratiche per quanto riguarda il modo di esprimere la loro devozione alla Madonna.

---

* *Osservatore Romano*, 30-31 agosto 1976.

Un altro punto del programma che il Santo Padre ama sottolineare, come degno di particolare attenzione per la sua importanza, è quello concernente la relazione tra Maria e la Chiesa, cioè la missione di Maria nel mistero della Chiesa e il suo posto eminente nella comunione dei santi (cf. *Marialis cultus*, 28). Questa missione, che si riconnette alla presenza unica di Maria nel mistero di Cristo e all'arcano rapporto tra lo Spirito Santo e la Vergine di Nazareth, era già stata chiaramente esposta e riaffermata dal Concilio Vaticano II (*Lumen Gentium*, cap. VIII), ma il Sommo Pontefice volle autorevolmente sanzionarla allorché, alla chiusura del terzo periodo del Concilio ed in concomitanza con la promulgazione della citata Costituzione, proclamò Maria «Madre della Chiesa», cioè di tutto il Popolo di Dio, tanto dei fedeli quanto dei Pastori (cf. *AAS* 56, 1964, pp. 1014-1017). Egli rinnova perciò l'esortazione da Lui fatta in quella circostanza che la Vergine sia ancor più onorata ed invocata dal popolo cristiano con tale titolo, che ora ha anche un'espressione liturgica nella nuova Messa votiva *De Beata Maria Virgine Ecclesiae Matre*, inserita nella seconda edizione del Messale Romano (cf. *Missale Romanum*, ed. typ. altera 1975, pp. 867-869).

In terzo luogo il Supremo Pastore vede volentieri che, insieme col culto liturgico alla Vergine, siano prese in considerazione le espressioni della pietà popolare, le quali, quando siano opportunamente e validamente arricchite, nella loro primitiva spontaneità, con forme nuove, che scaturiscano da genuina ispirazione religiosa e da sensibilità pastorale, possono e devono concorrere a rendere il culto alla Vergine, così come auspica la citata Esortazione apostolica, solido nel suo fondamento, obiettivo nell'inquadramento storico, adeguato al contenuto dottrinale, limpido nelle sue motivazioni, tale cioè da poter anche divenire, sia pur lentamente, non più ostacolo, ma tramite e punto d'incontro per l'unione di tutti i credenti in Cristo (cf. *Marialis cultus*, 33 e 38). Infatti, come hanno affermato molti Vescovi al Sinodo del 1974 e lo stesso Sommo Pontefice nell'Esortazione apostolica *Evangelii Nuntiandi* dell'8 dicembre 1975, anche le espressioni della pietà popolare sono ricche di innegabili valori e, se ben orientate mediante una pedagogia di evangelizzazione, possono portare le masse popolari ad un vero incontro con Dio in Cristo Gesù (cf. n. 48: *AAS* 68, 1976, pp. 37-38).

Il Santo Padre fa pertanto voti che la Settimana liturgica, la quale riunirà attorno ad una significativa presenza dell'Episcopato numerosi sacerdoti, religiosi, religiose e laici, provenienti da tutte le parti d'Italia, impegnandoli nella preghiera e nello studio e intercalando alle lezioni dei relatori celebrazioni liturgiche esemplarmente curate nello svolgimento rituale ed animate dal canto di tutta l'assemblea, sia per tutti i partecipanti scuola di come si celebra ed esempio di come si prega e di come si canta, ma soprattutto accresca in essi l'amore e la vera devozione verso la Madonna, Madre di Cristo e della Chiesa, e rafforzi il loro impegno a tener alto nella comunità cristiana il nome e l'onore di Maria, in modo che diventi per tutti modello di fede e di piena rispondenza ad ogni invito di Dio e nello stesso tempo di piena assimilazione dell'insegnamento di Cristo e della sua carità.

Con tale speranza, ed assicurando la Sua preghiera per il felice esito del convegno, Sua Santità imparte di cuore all'Em.mo Arcivescovo di Bologna e Presidente della Conferenza Episcopale Italiana, cardinale Antonio Poma, ed al suo venerato predecessore nella sede di S. Petronio e antesignano nel movimento liturgico in Italia, cardinale Giacomo Lercaro, al cardinale Albino Luciani, Patriarca di Venezia, che terrà la prolusione, ed a tutti i Vescovi presenti, al Presidente emerito del Centro di azione liturgica, mons. Carlo Rossi, a Vostra Eccellenza, agli organizzatori, ai relatori e a tutti i partecipanti alla Settimana una speciale Benedizione Apostolica.

II. ACTA SS. CONGREGATIONUM

Marianum, vol. 39 (1977)

SACRA CONGREGATIO PRO DOCTRINA FIDEI

Declaratio circa quaestionem admissionis mulierum ad sacerdotium ministeriale. (15 octobris 1976) *

[...]

II. *Quomodo Christus se gesserit*

Christus Iesus nullam mulierem inter Duodecim adscivit. Si ita se gessit, id non propterea evenit, quod sui temporis moribus cedebat, nam ipsius cum mulieribus agendi ratio modo civium suorum prorsus dissimilis erat, et ab eorum observantia ille voluntarie audacterque se removebat. Sic nempe palam cum Samaritana muliere colloquitur, ideoque mirationem ipsis discipulis movet (cf. *Io.* 4, 27); legalis immunditiae mulieris, quae sanguinis fluxum patiebatur, nullam rationem habet (cf. *Mt.* 9, 20-22); a peccatrice muliere in domo Simonis pharisaei se tangi patitur (cf. *Lc.* 7, 37 et ss.); mulierem in adulterio deprehensam absolvens, docere intendit haud severius agendum esse in mulierum quam in virorum culpas (cf. *Io.* 8, 11); a lege Moysis se distineri non dubitans, aequalia asseverat viri ac mulieris quoad vinculum matrimonii iura et officia (cf. *Mc.* 10, 2-11; *Mt.* 19, 3-9).

Cum vero iter faciens Iesus evangelizaret regnum Dei, sibi comites adiunxit non tantum Duodecim, sed etiam mulieres, inter quas erat *Maria, quae vocatur Magdalene, de qua daemonia septem exierant, et Ioanna uxor Chusa procuratoris Herodis, et Susanna, et aliae multae, quae ministrabant eis de facultatibus suis* (*Lc.* 8, 2-3).

Quamvis secundum mentis habitum Hebraeum haud magni valoris esset, teste iure Iudaico, mulieris testimonium, tamen primae Dominum a mortuis suscitatum viderunt mulieres, et ille iis officium commisit primum paschale nuntium Apostolis ipsis afferendi (cf. *Mt.* 28, 7-10; *Lc.* 24, 9-10; *Io.* 20, 11-18), qui praepararentur, ut publici Resurrectionis testes postea fierent.

Haec vero omnia — id fatendum est — non quidem talem evidentiam afferunt, ut cuique proxime perspicua sint, quod quidem mirandum non est, siquidem quaestiones, quas movet Verbum Dei, altiores sunt quam ut responsa pateant; nam ad intellegendum tam Iesu missionis, quam Scripturae ipsius ultimum sensum, non satis est mere historicam textuum enarrationem instruere. Hac tamen in re agnoscendus est velut fascis colligatus factorum, quae in idem indicandum vergunt, magisque admirationem movent quod Iesus munus apostolicum mulieribus non

---

* *Acta Ap. Sed.*, 69 (1977) p. 102-106.

[1] Obiciunt quidam Iesum ideo duodecim viros elegisse, ut signum allegoricum compleret, quippe qui in figura significaret, hos duodecim eorum personam acturos qui duodecim tribus Israel genuerant (cf. *Mt.* 19, 28; *Lc.* 22, 30). At in textibus ad id allatis nil asseritur nisi Duodecim in iudicio eschatologico partem habituros. Genuina ratio, cur Duodecim electi sint, intellegitur potius ex toto illorum munere, ad quod vocati sunt (cf. *Mc.* 3, 14), ut scilicet Christum in populo repraesentarent eiusque opus continuarent.

concredidit. Ipsa Mater eius, Filii mysterio tam arcte sociata, cuius partes eximiae in Lucae et Ioannis Evangeliis extolluntur, apostolico non est affecta ministerio. Quod Patres induxit, ut Mariam in exemplum proponerent Christi hac in re voluntatis: eandemque doctrinam, saeculo ineunte XIII, adhuc confirmavit Innocentius Pp. III, scribens: *Licet beatissima Virgo Maria dignior et excellentior fuerit Apostolis universis, non tamen illi, sed istis Dominus claves regni caelorum commisit.*[2]

III. *Apostoli quomodo se gesserint*

Hunc Christi modum cum mulieribus agendi Apostolica communitas fideliter observavit. Etsi B. Maria insignem locum obtinebat inter illos paucos, qui in Cenaculum post Domini ascensionem congregabantur (cf. *Act.* 1, 14), non tamen ipsa in Collegium duodecim Apostolorum est cooptata, cum de electione ageretur, cuius exitus fuit designatio Matthiae; duo enim discipuli propositi erant, de quorum nominibus Evangelia ne mentionem quidem faciunt.

Die autem Pentecostes, Spiritu Sancto repleti sunt omnes, viri ac mulieres (cf. *Act.* 2, 1; 1, 14), attamen nonnisi *Petrus cum undecim levavit vocem suam*, ut nuntiaret in Iesu adimpletas esse prophetias (*Act.* 2, 14).

Illis vero atque Paulo, quando terminos orbis Iudaeorum transierunt, necesse fuit, ut Evangelium et vitam christianam hominibus Graeco et Romano cultu atque humanitate imbutis praedicarent, Mosaicae Legis observantias solvere, et quidem interdum cum dolore. Potuissent ergo, nisi iis persuasum esset in hoc fidem Christo servandam esse, libenter sibi proponere, ut mulieribus ordinem conferrent. Apud illius aetatis Graecos plura quorundam deorum sacrificia exstabant, quae per mulieres confici solerent. Graeci enim a Iudaeorum opinionibus aberant: etsi eorum philosophi mulierem viro inferiorem esse profitebantur, fiebant inter eos ad promovendam aliquo modo mulierum dignitatem concitationes, quas historiarum scriptores notatu dignas aestimant, quaeque imperatorum temporibus creverunt. Revera ex libro Actuum Apostolorum atque Epistulis beati Pauli constat mulieres quasdam cum Apostolo in Evangelio laborasse (cf. *Rom.* 16, 3-12; *Phil.* 4, 3); et ille gratus singularum nomina enumerat inter salutationes, quibus Epistulas suas concludit; ad conversiones promovendas partes haud parvas habuerunt quaedam ex illis mulieribus, ut Priscilla, Lydia, aliaeque; prae ceteris vero Priscilla, nam *Priscilla et Aquila assumpserunt Apollo et diligentius exposuerunt ei viam Dei* (cf. *Act.* 18, 26); Phoebe etiam, quae erat *ministra Ecclesiae quae est Cenchris* (*Rom.* 16, 1). Ex his omnibus manifeste constat mores Ecclesiae Apostolorum longe a Iudaeorum moribus recessisse; attamen numquam mulieribus illis ordinationem conferre cogitaverunt.

In Pauli Epistulis, probati exegetae animadverterunt varios esse dicendi modos ab Apostolo usurpatos; scribens enim *adiutores meos* (*Rom.* 16, 3; *Phil.* 4, 2-3), nominat indistincte viros et mulieres, qui quocumque titulo eum in Evangelio adiuvant; nomen vero *Dei adiutores* (*1 Cor.* 3, 9; cf. *1 Thess.* 3, 2) reservat Apollo, Timotheo sibique Paulo, utpote qui directe ad apostolicum ministerium et verbi Dei praedicationem segregati sint. Mulierum tamen quamvis insigne fuisset die Resurrectionis munus, cooperatio ad id a Paulo non extensa est, ut illo publico

---

[2] INNOCENTIUS PP. III, *Epist.* 11 decembris 1210 ad episcopos Palentin. et Burgen., in *Corpore Iuris, Decretal.* lib. 5, tit. 38, *De paenit.* c. 10 *Nova*: ed. A. Friedberg, t. 2, col. 886-887; cf. *Glossa in Decretal.* lib. 1, tit. 33, c. 12 *Dilecta*, v° *Iurisdictioni.* Cf. S. THOMAS, *Summ. theol.*, III^{a} pars, quaest. 27, art. 5, ad 3um; PSEUDO-ALBERTUS MAGNUS, *Mariale*, quaest. 42: ed. Borgnet 37, 81.

munere sollemniter praeconium nuntiandi fungerentur, quod unius missionis apostolicae proprium est.

IV. *Quae Christus et Apostoli fecerunt, norma sunt perpetua*

Etsi hic Christi et Apostolorum modus se gerendi a tota persaecula usque ad nos firma traditione ut norma habitus est, quaestio tamen oritur, num hodie aliter se gerere Ecclesiae liceat. Sunt qui affirmative respondeant, pluribus rationibus fulti, quas pervestigare oportet.

Asseverant praesertim Iesum et Apostolos sic egisse, quia mores illius temporis regionisque necessario observabant, nec aliam causam fuisse, cur Christus ministerium neque mulieribus neque ipsi Matri suae committeret, nisi quod aliter agere prohiberent eiusdem temporis adiuncta. Nemo tamen probavit, ac reapse probari non potest, eiusmodi agendi modum solum a rationibus socialibus et cultus humani propriis esse profectum. Revera, cum Evangelia supra examinaremus, Iesum contra conspeximus ab opinionibus suorum coaetaneorum se longe distraxisse, ea auferendo discrimina, quibus mulieres a viris separabantur. Asseverari ergo non potest Iesum opportunitatis tantum rationem habuisse, cum mulieres in apostolicum coetum non adnumeraret. Eo minus Apostoli ad hunc morem observandum societatis cultusque adiunctis coacti sunt apud Graecos, quod illi haec discrimina ignorabant. [...]

IV. ACTA SS. CONGREGATIONUM

Marianum, vol. 40 (1978)

SACRA CONGREGATIO PRO RELIGIOSIS ET INSTITUTIS SAECULARIBUS
SACRA CONGREGATIO PRO EPISCOPIS

Notae directivae pro mutuis relationibus inter episcopos et religiosos in Ecclesia. (14 maii 1978) *

[...]

49. In amplo pastorali Ecclesiae campo locus novus constitutus est, isque valde insignis, mulieribus tribuendus. Iam sollertes Apostolorum adiutrices (cfr. *Act.* 18, 26; *Rom.* 16, 1 ss.), mulieres hodie operam suam apostolicam in ecclesialem communitatem inserere debebunt, fideliter mysterium suae et creatae et revelatae identitatis persequentes (cfr. *Gen.* 2; *Eph.* 5; *1 Tm.* 3; etc.) animumque intendentes ad crescentem suam in civili societate praesentiam.

Idcirco Religiosae, in fidelitate erga suam vocationem ac secundum peculiarem mulierum indolem et ad concretas quoque Ecclesiae et mundi exigentias respondentes, novas apostolicas servitii formas invenient ac proponent.

Imitantes Mariam, quae in Ecclesia, inter credentes, verticem caritatis occupat, simulque illo flagrantes spiritu, *genuine humano, sincerae animi affectionis ac sollicitudinis*, qui velut insignis exstat earum nota (cfr. Paulus VI, *Sermo ad Congressum nationalem Centri Italici mulierum*, «L'Osservatore Romano», 6-7-XII-1976), longa collustrante historia, quae spectanda de earumdem inceptis testimonia perhibet in apostolica volvente activitate, Religiosae magis magisque et esse et videri poterunt tamquam praeclarum signum Ecclesiae fidelis, sollertis et fecundae in Regno nuntiando (cfr. Declar. *Inter insigniores*, S. Congr. pro Doctr. Fidei, d. 15 m. oct. a. 1976).

* A.A.S. 70 (1978), pp. 498-499.

II. ACTA SS. CONGREGATIONUM

Marianum, vol. 42 (1980)

SACRA CONGREGATIO PRO INSTITUTIONE CATHOLICA

Ordinationes ad Constitutionem Apostolicam «Sapientia christiana» rite exsequendam. (15 aprilis 1979) *

[...]

APPENDIX II AD ART. 64 «ORDINATIONUM»

Sectores studiorum ecclesiasticorum prouti nunc (A. MCMLXXIX) in Ecclesia academice ordinantur ac vigent

Elenchus

[...]

12. Studia *Mariologica* (Sectio Specializationis in Facultate Theologica).

SACRA CONGREGATIO PRO DOCTRINA FIDEI

Epistula ad Venerabiles Praesules Conferentiarum Episcopalium de quibusdam quaestionibus ad Eschatologiam spectantibus. (17 maii 1979) **

Recentiores episcoporum Synodi, quae evangelizationi atque catecheticae institutioni operam dederunt, magis magisque persuasionem confirmaverunt de necessitate perfectae fidelitatis servandae erga fundamentales fidei veritates, nostris praesertim temporibus, quibus magnae humani consortii mutationes nec non studia christianam fidem inserendi diversis populorum culturis iubent maiore quam anteacta aetate nisu contendere, ut eadem fides facilius percipi atque communicari queat. Haec altera necessitas, quae tantopere urgere animadvertitur, reapse quam maximam postulat curam ut fidei verus sensus atque integritas in tuto ponantur.

Quapropter ii, ad quos res pertinet, summopere attentos se praebere debent ad ea omnia quae in communem fidelium conscientiam inducere possint lentam corruptionem et progredientem dissolutionem alicuius elementi Symboli baptismalis, quod necessarium est ad cohaerentiam fidei quodque indissolubili nexu coniungitur cum quibusdam magni momenti usibus in vita Ecclesiae receptis.

In unum sane ex his elementis nobis necessarium et urgens visum est mentem convertere eorum, quibus Deus munus commisit fidei promovendae atque tutandae, ut pericula praecaveantur, quae eandem fidem in animo fidelium in discrimen adducere possint.

---

* A.A.S. 71 (1979) pp. 500. 519-520.

** A.A.S. 71 (1979) pp. 939-942.

Agitur de eo Symboli articulo qui vitam aeternam respicit ac proinde, generatim, ea quae post mortem futura sunt. In hac doctrina proponenda fas non est aliquid detrahi, neque imperfectam aut incertam agendi rationem adhiberi absque fidei ac salutis fidelium periculo.

[...]

[940] In primis necesse est ut ii, qui docendi munere funguntur, plane ea discernant, quae Ecclesia ad essentiam fidei pertinere iudicat; ipsa theologica investigatio nihil aliud spectare debet, nisi eadem altius perscrutari atque explicare.

Sacra autem haec Congregatio, cuius est doctrinam fidei promovere [941] ac tutari, hic sibi proponit ea recolere quae Ecclesia, nomine Christi, docet, praesertim, quae inter christiani hominis mortem et resurrectionem universalem intercedunt.

1) Ecclesia credit[3] mortuorum resurrectionem.

2) Ecclesia hanc resurrectionem ita intellegit ut ad *totum hominem* referatur; haec autem pro electis nihil aliud est quam ipsius Resurrectionis Christi ad homines extensio.

3) Ecclesia affirmat continuationem et subsistentiam, post mortem, elementi spiritualis, conscientia et voluntate praediti, ita ut ipsum «ego humanum», interim tamen complemento sui corporis carens, subsistat. Ad huiusmodi elementum designandum Ecclesia utitur voce «anima», quae Sacrarum Scripturarum et Traditionis usu recepta est. Quamquam non ignorat in Scripturis Sacris huic voci diversas subici significationes, nihilominus ipsa censet nullam validam rationem adesse, cur vox reiciatur, ac iudicat praeterea prorsus necessarium esse verbale instrumentum ad christianorum fidem sustinendam.

4) Ecclesia excludit quoslibet cogitandi aut dicendi modos, quibus absurda fiant vel intellegi nequeant eius precatio, funebres ritus, cultus mortuorum: quae omnia, quoad suam substantiam, locos theologicos constituunt.

5) Ecclesia, secundum Sacras Scripturas, exspectat «gloriosam manifestationem Domini nostri Iesu Christi»,[4] quam tamen distinctam et dilatam credit, respectu habito hominum condicionis statim post mortem.

6) Ecclesia, in sua doctrina proponenda de sorte hominis post mortem, excludit quamlibet explicationem, qua prorsus evanesceret significatio Virginis Mariae Assumptionis circa id quod ad ipsam unice pertinet; hoc scilicet sensu, quod corporea Virginis glorificatio eam glorificationem anticipat, quae ceteris omnibus electis destinatur.

7) Ecclesia, Novo Testamento ac Traditioni fideliter adhaerens, credit beatitudinem iustorum, qui aliquando cum Christo erunt. Item ipsa credit poena aeterna plectendum fore peccatorem, qui Dei visione privabitur, [942] nec non huius poenae repercussionem in totum ipsius peccatoris «esse». Ad electos autem quod attinet, credit etiam haberi posse purificationem visioni Dei praeviam, quae tamen prorsus diversa est a damnatorum poena. Id Ecclesia intellegit, cum de Inferno ac de Purgatorio loquitur.

---

[3] Cf. Symbolum Apostolorum.

[4] *Dei Verbum*, I, 4.

Cum autem agitur de hominis condicione post mortem, peculiari modo cavendum est a repraesentationibus, quae mentis fictione et arbitrio unice nituntur; huiusmodi enim immoderatio haud modica causa est difficultatum, in quas saepe christiana fides incurrit. Attamen imaginibus, quarum usus apud Sacras Scripturas invenitur, reverentia praestanda est. Necessarium est arcanum earum sensum percipere, remoto periculo eas nimis extenuandi, cum hoc saepe inanes reddat *realitates*, quae per has imagines indicantur.

Nec Scripturae Sacrae nec theologi satis luminum suppeditant ad futuram vitam post mortem rite describendam. Christifideles haec duo essentialia capita firmiter tenere debent: ex una parte credant oportet fundamentalem continuationem quae, virtute Spiritus Sancti, inter praesentem vitam in Christo et futuram vitam intercedit (nam caritas est lex Regni Dei, atque ipsa nostra in terris caritate metienda erit nostra in caelis divinae gloriae participatio); ex altera vero parte probe noscere debent rationes praesentis vitae et futurae valde inter se differre, nam oeconomiae fidei succedit oeconomia plenae lucis, ac nos cum Christo erimus et «Deum videbimus»; [5] quibus in promissionibus ac mirandis mysteriis essentialiter spes nostra consistit. Quod si nostra imaginandi vis eo accedere non valet, illuc cor nostrum sponte sua ac penitus pervenit. [...]

[5] Cf. *1 Io.* 3,2.

II. ACTA SS. CONGREGATIONUM

Marianum, vol. 43 (1981)

SACRA CONGREGATIO PRO INSTITUTIONE CATHOLICA

Litterae circulares de quibusdam urgentioribus quae ad alumnos Seminariorum vita spirituali instituendos pertinent. (6 ianuarii 1980) *

[...] [9]

II. ORIENTAMENTI

Quattro linee direttive

Abbiamo ritenuto di dover indicare *quattro linee direttive* più urgenti di lavoro nella formazione spirituale dei futuri sacerdoti.

Formare sacerdoti che accolgano e amino profondamente la *Parola di Dio*, perché questa Parola non è che il Cristo stesso, e per questo fine è necessario coltivare in essi innanzi tutto *il senso dell'autentico silenzio interiore*. L'acquisizione di questo senso è difficile: «Trovare il Cristo», come dice s. Ignazio di Loyola, non è possibile senza un lungo sforzo bene orientato e paziente. È il cammino dell'orazione stimata, amata, voluta, nonostante tutte le sollecitudini e tutti gli ostacoli. È necessario che il futuro sacerdote possa essere, grazie a un'autentica esperienza, un «maestro di preghiera» per coloro che si rivolgeranno a lui, o che egli andrà a cercare, e per tutti coloro che tanti falsi profeti mettono oggi nel pericolo di smarrirsi.

Formare sacerdoti che riconoscano nel *mistero pasquale*, di cui essi saranno i ministri, l'espressione suprema di questa Parola di Dio; per questo occorrerà insegnare loro *la comunione al mistero del Cristo morto e risorto*. È là che il Cristo è veramente il «Salvatore». Se l'immagine del Cristo non è quella del «Crocifisso», non è più la sua immagine. S. Paolo l'ha ricordato con particolare vigore (cfr. *1 Cor* 1,23; 2,2). Ora è il sacerdote che, nell'atto del mistero eucaristico, rende presente il sacrificio del Cristo, e raduna intorno a sé il popolo cristiano per parteciparvi. Si può dunque dire, senza esitazione e senza esagerazione, che la vita di un seminario si giudica sulla comprensione che esso è capace di dare al futuro sacerdote di questo mistero, e sul senso dell'inalienabile responsabilità sacerdotale di farvi partecipare degnamente i fedeli.

Formare sacerdoti che non abbiano paura di accettare che la comunione reale con il Cristo comporta *un'ascesi* e, in particolare, una [10] sincera obbedienza sull'esempio del Cristo. Sarà pertanto necessario che il seminario dia *il senso della Penitenza*. Della Penitenza come sacramento, ma soprattutto della penitenza indispensabile per chi voglia vivere nel Cristo: non comunicare in modo fittizio ai suoi misteri; non rifiutare la propria parte alla Passione; portare la propria croce dietro di Lui; acquistare le virtù che costituiscono la struttura di un'anima cristiana e le

---

* Excerpta harum Litterarum, quae in *Actis Apostolicae Sedis* non inveniuntur, ex opusculo sumpsimus a S. Congregatione pro Institutione Catholica italico sermone edito (*Lettera circolare su alcuni aspetti più urgenti della formazione spirituale nei Seminari*. Roma 1980, 24 p.). Textus latine exaratus nondum — ut videtur — editus est.

permettono di vincere, di «non cedere» ai nemici nel combattimento, che s. Paolo paragona a quello dello stadio (cfr. *1 Cor* 9, 24). Un seminario che lasciasse un futuro sacerdote nell'ignoranza delle lotte che l'attendono e dell'ascesi senza la quale la sua fedeltà, come del resto quella dei fedeli, è impossibile, mancherebbe gravemente alla sua missione.

Infine, occorre fare del seminario una scuola d'amore filiale verso Colei che è la «*Madre di Gesù*», e che il Cristo in croce ci ha dato come Madre; questo non significa aggiungere una nota di pietà sentimentale alla formazione spirituale in seminario. Il gusto della preghiera alla Vergine, pertanto, la confidenza nella sua intercessione e le solide abitudini a questo riguardo fanno parte integrante del programma del seminario.

Su ciascuno di questi punti, in particolare, ci soffermeremo con alcune riflessioni. [...]

[21] 4. La «Parola fatta carne» nel seno della Vergine Maria

Il mistero di Maria, oggetto di fede

Non si direbbe ciò che è richiesto dalle circostanze attuali nel campo della formazione spirituale, se non si ricordasse almeno brevemente, ma fermamente, quello che deve essere nel seminario la *devozione alla Vergine Maria.*

[22] La parola «devozione» si presta oggi a degli equivoci. Può sembrare che si tratti di un dono o di un gusto personale e facoltativo. In realtà si tratta di accettare la fede pura e semplice della Chiesa e di vivere quello che il nostro Credo ci domanda di credere: il Verbo di Dio si è incarnato nel seno della Vergine Maria. La parola del Cristo in croce mostra a sufficienza, se ce ne fosse bisogno, che non si trattava in quella nascita di un contributo effimero di Maria alla Redenzione. L'Annunciazione è un'altra parola per definire l'Incarnazione. La Chiesa ha preso coscienza lentamente del *mistero mariano.* Ben lungi dall'avere aggiunto qualcosa di sua iniziativa a ciò che ci insegna la S. Scrittura, la Chiesa ha sempre incontrato la Vergine Maria in ciascuno dei momenti nei quali cercava di scoprire il Cristo.

La cristologia è anche una mariologia. Il fervore con il quale il Sommo Pontefice Giovanni Paolo II vive il mistero mariano non è altro che una fedeltà. Ed è così che l'amore alla Vergine Santa deve essere insegnato in un seminario. I problemi sollevati oggi dalla cristologia troveranno la loro soluzione in una fedeltà di questo tipo. Ovviamente la devozione alla Vergine può e deve essere una garanzia nei riguardi di tutto ciò che tendesse oggi a tagliare le radici storiche del mistero del Cristo. È il caso di domandarsi francamente se l'oscuramento della devozione alla Vergine Maria non nasconda, in molti casi, un'esitazione davanti alla confessione aperta del mistero del Cristo e dell'Incarnazione.

Atteggiamento mariano

È evidente che questo mistero della Vergine non può *essere vissuto* che in un clima interiore di semplicità, di abbandono, che non ha niente a che vedere con una sdolcinatura o una effusione superficiale di sentimenti. La familiarità con la Vergine Maria non può condurre ad altro che a una migliore familiarità con il Cristo e con la sua croce. Niente può, meglio della vera devozione alla Vergine Maria, concepita come uno sforzo sempre più completo di imitazione, introdurre, secondo lo spirito del Concilio Vaticano II e dell'esortazione «Marialis cultus» di Paolo VI,

nella gioia di credere: «Benedetta tu che hai creduto» (*Lc* 1, 45). Un seminario non deve indietreggiare davanti alla difficoltà di dare ai suoi alunni, mediante i mezzi tradizionali della Chiesa, un senso del mistero mariano autentico e una vera devozione [23] interiore, così come l'hanno vissuta i santi, e come san Luigi-M. Grignion di Montfort l'ha presentata, cioè un «segreto» di salvezza.

SACRA CONGREGATIO PRO RELIGIOSIS ET INSTITUTIS SAECULARIBUS

Documentum quo conclusiones disceptationis in Coetu Plenario S. Congregationis mense martio MCMLXXX habitae «De sensu ac vi contemplativa vitae religiosae» exponuntur. (Sine data) *

[...] [40]

13. - *La Vergine Maria*

La esemplarità della Vergine Maria per ogni vita consacrata e la partecipazione alla missione apostolica della Chiesa (E.T. 56; L.G. 65) acquista particolare luce quando si presenta negli atteggiamenti spirituali che l'hanno caratterizzata: — Maria, la Vergine in ascolto; Maria, la Vergine in preghiera — (Marialis Cultus, 17-18, AAS 66/1974/128-129) si offre «quale eccellentissimo modello della Chiesa nell'ordine della fede, della carità e della perfetta unione. [41] con Cristo (L.G. 63), cioè di quella disposizione interiore con cui la Chiesa, sposa amatissima, è strettamente associata al suo Signore, lo invoca e, per mezzo di lui, rende il culto all'Eterno Padre» (Marialis Cultus, 16). Ella, in piedi, intrepida davanti alla Croce del Signore, insegna la contemplazione della Passione.

Ravvivando il culto verso di Lei, secondo l'insegnamento e la tradizione della Chiesa (L.G. 66-67; Marialis Cultus 2ª e 3ª parte), i religiosi e le religiose trovano il cammino sicuro che illumina e corrobora la dimensione contemplativa di tutta la loro vita.

> «La vita contemplativa dei religiosi sarebbe incompleta se non si orientasse verso un amore filiale nei confronti di Colei che è la Madre della Chiesa e delle anime consacrate. Tale amore per la Vergine si manifesterà con la celebrazione delle sue feste, e in particolare con le preghiere quotidiane in suo onore, soprattutto con il Rosario. È una tradizione secolare per i religiosi quella della recita giornaliera del Rosario e non è perciò inutile ricordare l'opportunità, la fragranza, l'efficacia di una tale preghiera, che propone alla nostra meditazione i misteri della vita del Signore». (*Messaggio del Papa alla Plenaria*, n. 2).

---

* Excerpta huius documenti, quod in *Actis Apostolicae Sedis* non invenitur, ex opusculo sumpsimus a S. Congregatione pro Religiosis et Institutis saecularibus italico sermone edito (*Religiosi e promozione umana. La dimensione contemplativa della vita religiosa.* Città del Vaticano 1980, 50 p.). Textus latine exaratus nondum — ut videtur — editus est.

II. ACTA SS. CONGREGATIONUM

Sacra Congregatio pro Sacramentis et Cultu Divino

Decretum quo «Ordo coronandi imaginem b. Mariae Virginis» promulgatur. (25 martii 1981) *

DECRETUM

Beata Virgo, aula regalis in qua sæculorum Rex carnem induit humanam, ab Ecclesia, Spiritu Sancto edocta, Domina ac Regina salutatur. Ad hanc dignitatem recolendam, inter alia obsequia consuetudo invaluit gloriosæ Deiparæ imagines, veneratione insignes, regio diademate coronandi.

Huic Sacræ Congregationi pro Sacramentis et Cultu Divino opportunum visum est, post novos libros liturgicos editos, ritum coronationis recognoscere, ut indoli ac normis instauratæ litugiæ accommodaretur et plenius exprimeret sensum et vim coronationis imaginum beatæ Mariæ Virginis.

Novum *Ordinem coronandi imaginem beatæ Mariæ Virginis*, a Sacra Congregatione pro Sacramentis et Cultu Divino apparatum, Summus Pontifex Ioannes Paulus II auctoritate sua approbavit evulgarique iussit.

Quapropter hæc Sacra Congregatio, de mandato Summi Pontificis, *Ordinem coronandi imaginem beatæ Mariæ Virginis* publici iuris facit, qui, lingua latina exaratus, statim ac prodierit vigere incipiet; linguis autem vernaculis, cum translationes a Sede Apostolica sint confirmatæ, a die quem Conferentiæ Episcopales statuerint.

Contrariis quibuslibet minime obstantibus.

Ex ædibus Sacræ Congregationis pro Sacramentis et Cultu Divino, die xxv martii anni MCMLXXXI, in Annuntiatione Domini.

Iacobus R. Card. Knox
Præfectus

Vergilius Noè
a Secretis adiunctus

E Praenotandis «Ordinis coronandi imaginem b. Mariae Virginis *

PRÆNOTANDA

De ritus natura ac sensu

1. Sancta Mater Ecclesia non dubitavit pluries affirmare Christi eiusque Matris

---

* E volumine *Ordo coronandi imaginem beatae Mariae Virginis*. Editio typica. Typis Polyglottis Vaticanis, MCMLXXXI, pp. 5-6.

* *Ibid.*, pp. 7-9.

necnon Sanctorum imaginibus cultum legitime tribui fidelesque sæpius docuit quid de illo cultu esset sentiendum.[1]

2. Imaginibus autem beatæ Mariæ Virginis haud raro veneratio exhibetur eius caput regia corona exornando. Si vero sancta Dei Genetrix effingitur divinum Filium ulnis gestans, utraque imago coronatur. In actione rituali primum imago Filii corona redimitur, tum Matris.

3. Consuetudo beatam Mariam Virginem regali diademate redimitam effigendi a temporibus Concilii Ephesini (a. 431) invaluit cum in Orientis tum in Occidentis partibus. Artifices christiani enim gloriosam Matrem Domini sæpe pinxerunt regio in solio sedentem, regalibus ornatam insignibus atque Angelorum Sanctorumque cælitum circumfusam cohorte. Quibus in imaginibus haud raro divinus Redemptor repræsentatur Matrem cingens fulgenti corona.[2]

4. Consuetudo vero imagines beatæ Mariæ Virginis coronandi a piis christifidelibus, sive religiosis sive laicis, propagata est in Occidentis partibus maxime a sæculo XVI exeunte. Romani Pontifices non solum huic formæ popularis pietatis obsecundarunt, sed «sæpenumero Deiparæ Virginis imagines, publica iam veneratione insignes, vel propriis ipsi manibus, vel per sacros ab se delegatos Antistites, diademate decorarunt».[3] Qua consuetudine increbrescente, factum est ut ritus appararetur coronandi imagines beatæ Mariæ Virginis, qui saeculo XIX in Liturgiam Romanam receptus est.[4]

5. Hoc ritu Ecclesia profitetur beatam Mariam Virginem merito Reginam et haberi et invocari, utpote quæ sit:

— Mater Filii Dei et Regis messianici: sancta Maria enim Mater est Christi, Verbi incarnati, in quo «condita sunt universa in cælis et in terra, visibilia et invisibilia, sive throni sive dominationes sive principatus sive potestates»;[5] Mater Filii David, de quo Angelus prophetavit, dicens: «erit magnus et Filius Altissimi vocabitur, et dabit illi Dominus Deus sedem David patris eius, et regnabit super domum Iacob in æternum, et regni eius non erit finis»;[6] unde Elisabeth, Spiritu Sancto repleta, beatam Virginem, Christo fetam, «Matrem Domini» salutavit;[7]

— alma Redemptoris Socia: beata Virgo enim, ex æterno Dei consilio, nova Heva, eximias habuit partes in opere salutis, quo Christus Iesus, novus Adam, nos redemit

---

[1] Conc. Nicænum II, anno 787: Mansi 13, 378-379; Conc. Trident., Sess. 25: Mansi 33, 171-172; Conc. Vat. II, Const. de sacra Liturgia, *Sacrosanctum Concilium*, n. 111: *A.A.S.* 56 (1964) p. 127; Const. dogm. de Ecclesia, *Lumen gentium*, n. 67: *A.A.S.* 57 (1965) pp. 65-66; PAULUS VI, Adhortatio Apostolica, *Marialis cultus*, die 2 februarii 1974: *A.A.S.* 66 (1974) pp. 113-168.

[2] Cf. PIUS XII, Litteræ Encyclicæ, *Ad Cœli Reginam*, die 11 octobris 1954: *A.A.S.* 46 (1954) pp. 632-633.

[3] *Ibid.*, p. 633.

[4] Pontificali Romano, sub titulo *Ritus servandus in coronatione imaginis B. Mariæ Virginis*, insertus est Ordo, sæculo XVII exaratus, qui adhibebatur ad imagines coronandas nomine Capituli Vaticani.

[5] *Col* 1, 16.

[6] *Lc* 1, 32-33.

[7] Cf. *Lc* 1, 41-43.

et sibi acquisivit non corruptibilibus auro vel argento sed pretioso sanguine[8] et fecit nos regnum Deo nostro;[9]

— perfecta Christi discipula: Nazarethana Virgo enim, consilio divino consentiens, in peregrinatione fidei progrediens, verbum Dei audiens et custodiens, unionem cum Filio fideliter usque ad crucem sustinens, cum Ecclesia in oratione perseverans, in Dei amore proficiens, eminenti modo meruit «coronam iustitiæ»,[10] «coronam vitæ»,[11] «gloriae coronam»[12] fidelibus Christi discipulis promissam; itaque «expleto terrestris vitæ cursu, corpore et anima ad cælestem gloriam assumpta est, ac tamquam universorum Regina a Domino exaltata, ut plenius conformaretur Filio suo, Domino dominantium ac peccati mortisque victori»;[13]

— supereminens Ecclesiæ membrum: Ancilla Domini enim, quæ veteris Israel exstitit consummatio et novi Populi Dei sancta inchoatio,[14] Ecclesiæ est «portio maxima, portio optima, portio præcipua, portio electissima»;[15] benedicta inter mulieres, propter singulare munus sibi commissum erga Christum omniaque membra eius mystici Corporis necnon propter virtutum copiam et gratiæ plenitudinem, eminent in genere electo, regali sacerdotio, gente sancta,[16] quæ est Ecclesia; quare hominum et Angelorum Domina atque Sanctorum omnium Regina merito invocatur. Gloria autem beatæ Virginis, filiæ Adam hominumque sororis, non solum Populum Dei exornat sed totum nobilitat humanum genus.[17]

6. Ad Episcopum diœceseos, una cum communitate locali, iudicare spectat de opportunitate imaginis beatæ Mariæ Virginis coronandae. Animadvertatur tamen eas solas imagines opportune coronari, quas fideles tanta adeant cum fiducia in Matrem Domini, ut ipsæ celebritate quadam polleant et locus ubi coluntur sedes ac veluti centrum factum sit germani cultus liturgici et christianæ navitatis.

Congruo tempore antequam ritus celebretur fideles instituantur oportet de eius sensu atque indole mere religiosa, ut celebrationi fructuose intersint eamque recte interpretentur.

7. Diadema seu corona imagini imponenda ex ea sit confecta materia, quæ sit apta ad exprimendam singularem beatæ Virginis dignitatem; vitetur tamen nimia magnificentia ac sumptuositas necnon splendor et copia gemmarum, quæ christiani cultus sobrietatem dedeceant aut fidelibus loci, propter eorum tenuem vitæ cultum, iniuriam quandam inferant. [...]

---

[8] Cf. *1 Pt* 1, 18-19.

[9] Cf. *Ap* 5, 10.

[10] Cf. *2 Tim* 4, 8.

[11] Cf. *Iac* 1, 12; *Ap* 2, 10.

[12] Cf *1 Pt* 5, 4.

[13] Const. dogm. de Ecclesia, *Lumen gentium*, n. 59: *A.A.S.* 57 (1965) p. 62.

[14] Cf. Ven. GERHOHIUS REICHERSPERGENSIS, *De gloria et honore Filii hominis*, X, 1: *PL* 194, 1105.

[15] PAULUS VI, *Allocutio ad Conciliares Patres habita, tertia exacta Concilii Oecumenici Vaticani secundi sessione*, die 21 nov. 1964: *A.A.S.* 56 (1964) p. 1014; cf. RUPERTUS, *In Apocalypsim commentarium*, l. VII, cap. 12: *PL* 169, 1043.

[16] Cf. *1 Pt* 2, 9.

[17] Cf. PAULUS VI, Adhortatio Apostolica, *Marialis cultus*, die 2 februarii 1974: *A.A.S.* 66 (1974) pp. 162-163.

3

CONSILIUM PRIMARIUM ANNO MARIALI CELEBRANDO

Marianum, vol. 48 (1986)

[PRIMA LETTERA CIRCOLARE AI VESCOVI]

E Civitate Vaticana, die 27 marzo 1987

Eccellenza Reverendissima,

Desidero innanzitutto rivolgerLe un pensiero di deferente saluto anche a nome di questo Comitato Centrale, costituito recentemente, com'è noto, dal Santo Padre per l'Anno Mariano.

Con questa prima lettera, il Comitato Centrale per l'Anno Mariano comincia a prendere contatto con le Chiese particolari, alla cui diretta responsabilità è affidata la grande celebrazione che si svolgerà dal 7 giugno prossimo al 15 agosto del 1988.

L'intento è di instaurare un dialogo e quindi di rendere, in quanto possibile, qualche utile servizio in ordine al raggiungimento dei fini, che l'Anno Mariano si prefigge ed in risposta alle intese ed alle esigenze locali.

Al Comitato è parso opportuno presentare alcune linee generali, accompagnate da qualche indicazione pratica, in margine all'Enciclica *Redemptoris Mater.*

1. Indole cristologica ed ecclesiale dell'Anno Mariano

L'Anno Mariano, dal Santo Padre annunziato il 1° gennaio 1987 e indetto con la Lettera Enciclica *Redemptoris Mater,* ha una motivazione di fondo ed una primaria finalità cristologica ed ecclesiale: preparare la Chiesa, e per essa il mondo intero, alla celebrazione del bimillenario della nascita del Salvatore Gesù Cristo.

In questi anni di attesa, la riflessione e la preghiera non devono limi-

tarsi alla celebrazione commemorativa di un evento compiutosi duemila anni or sono, ma devono promuovere un più intenso cammino di fede nella Chiesa e nel mondo; testimoniare la carità, che le viene dalla presenza e dall'azione dello Spirito Santo, e la costituisce segno e sacramento della salvezza.

2. Finalità specificamente mariane

L'Anno Mariano ha anche motivazioni e finalità specificamente mariane. Maria, nell'attuarsi del piano salvifico di Dio, ha preceduto con la sua nascita e con il cammino della sua fede la nascita del Cristo.

Come in ogni anno, il tempo liturgico dell'Avvento precede quello del Natale, così è opportuno che un anno mariano prevenga e prepari il grande giubileo cristologico del Duemila. Maria è per il Popolo di Dio modello e guida del suo pellegrinare tra le persecuzioni del mondo e le consolazioni di Dio; per la sua continua intercessione materna, Maria è aiuto e segno di speranza.

Nelle intenzioni del Santo Padre, quest'anno deve stimolare il clero e il laicato ad approfondire la conoscenza della presenza di Maria e della sua missione nel mistero salvifico di Cristo e della Chiesa, tenendo presenti le istanze culturali e la sensibilità del nostro tempo.

L'Anno Mariano vuole promuovere un'autentica e più impegnata celebrazione della Vergine: culto liturgico, pii esercizi e forme devozionali mariane approvate dalla Chiesa, e quelle espresse spontaneamente dalla «pietà popolare».

Attraverso le Chiese particolari l'Anno Mariano deve coinvolgere tutta la Chiesa in un impegno concreto di carità, sull'esempio di Maria, verso i poveri e i bisognosi; i malati e i sofferenti; gli emarginati e i perseguitati; i profughi e gli oppressi, affinché anche coloro che non credono trovino in questo amore preferenziale della Chiesa una chiara testimonianza di fede.

3. Dimensioni ecumeniche

L'Anno Mariano ha anche una dimensione ecumenica, messa in risalto dalla stessa Enciclica (nn. 29-34).

«Il cammino della Chiesa è marcato dal segno dell'ecumenismo: i cri-

stiani cercano le vie per ricostruire quell'unità che è un grande segno dato per suscitare la fede del mondo» (ib., n. 29; *UR*, 1).

In questa prospettiva il Papa richiama tutti i cristiani all'approfondimento in se stessi ed in ciascuna delle loro comunità di quella «obbedienza della fede», di cui Maria è il primo e luminoso esempio, per manifestare l'obbedienza al Signore, che per quest'unità ha pregato prima della passione.

Nel corso dell'Anno Mariano ricorre il Millennio del battesimo di S. Vladimiro (a. 988), «che diede inizio al cristianesimo nei territori della Rus' di allora e, in seguito, in altri territori dell'Europa orientale» (ib., n. 50). Il Santo Padre auspica che, specialmente durante quest'Anno, tutti coloro che, cattolici ed ortodossi, celebreranno questo avvenimento così importante per la storia e la vita della Chiesa, possano essere uniti nella preghiera alla Santissima Madre di Dio, sentendosi «davanti alla Madre di Cristo veri fratelli e sorelle nell'ambito di quel popolo messianico, chiamato ad essere un'unica famiglia sulla terra» (ib., n. 50; cf. Giovanni Paolo II, *Omelia del 1° gennaio 1987*).

Sarà pertanto opportuno che tutti i cattolici si sentano spiritualmente vicini, attorno a Maria, a quanti celebrano il Millennio dell'evangelizzazione del loro popolo, e preghino con loro e per loro, affinché, emulando la fede dei loro avi, sappiano testimoniare nelle presenti circostanze la verità salvatrice del Vangelo di Cristo.

I fedeli inoltre manifesteranno la loro sensibilità ecumenica situando la dottrina e la loro pietà mariana nel mistero di Cristo e della Chiesa, ed approfondendo la comprensione della funzione di Maria nell'economia della salvezza. In questo modo sarà favorito il dialogo ecumenico con le Chiese e Comunità ecclesiali d'Occidente.

4. Suggerimenti di carattere generale

Nella piena libertà di scelta, ogni diocesi celebrerà l'Anno Mariano con particolari iniziative, intese ad approfondire il mistero della beata Vergine Maria ed a favorire la devozione verso di Lei, in un rinnovato impegno di adesione alla volontà di Dio, sull'esempio da Lei offerto (cf. Giovanni Paolo II, *Omelia del 1° gennaio 1987*).

A questo riguardo si ritiene opportuno dare alcuni suggerimenti pratici:

a) *Per una conoscenza approfondita e più diffusa del ruolo di Maria nella storia della salvezza.*

Fare oggetto di studio l'Enciclica *Redemptoris Mater* del Santo Padre Giovanni Paolo II, che costituisce la *Magna Charta* dell'Anno Mariano.

Diffondere sempre più i recenti documenti mariani, come il cap. VIII della Costituzione dogmatica del Concilio Ecumenico Vaticano II *Lumen Gentium* e le Esortazioni Apostoliche *Signum Magnum, Marialis cultus* di Papa Paolo VI.

Promuovere particolarmente la lettura della Sacra Scrittura con speciale riferimento ai testi mariani.

Sottolineare ed approfondire nell'omiletica e nella catechesi la missione della beata Vergine Maria nel mistero della salvezza.

Organizzare per il clero e per il laicato congressi, settimane, convegni, dibattiti, corsi, conferenze, sia a carattere scientifico che pastorale, su Maria nel mistero di Cristo e della Chiesa, tenendo presente l'istanza ecumenica e i dati che possono essere forniti anche dalle scienze umane.

Le Università cattoliche, le Facoltà teologiche, i Centri di studio diocesani, i santuari mariani, gli Ordini e le Congregazioni religiose, i Movimenti ecclesiali e le Associazioni cattoliche, sono i «luoghi» naturali per la diffusione di tale conoscenza.

Da essa scaturiscono: un più profondo amore, una più autentica venerazione verso la beata Vergine Maria, una spiritualità sempre più cristiana, realizzando la coscienza della vocazione universale alla santità per tutti i cristiani (*L. G.*, 8, 61, e Sinodo straordinario 1985, *Relatio finalis*, II, A, 4), sull'esempio stesso della Vergine che è il modello perfetto della discepola di Cristo.

b) *Per lo sviluppo e la diffusione di un'autentica devozione a Maria*

A tale riguardo va ricordata anzitutto la norma pastorale enunciata dal Concilio (*L. G.*, 67) che «esorta tutti i figli della Chiesa, perché generosamente promuovano il culto, specialmente liturgico, verso la beata Vergine, abbiano in grande stima le pratiche e gli esercizi di pietà verso di lei, raccomandati lungo i secoli dal Magistero, e scrupolosamente osservino quanto in passato è stato sancito circa il culto delle immagini di Cristo, della beata Vergine, dei santi».

Durante quest'anno, si curi in modo speciale, il culto liturgico. Partico-

lare solennità venga data alle feste mariane, presenti già nel calendario universale, perché il Popolo di Dio nello svolgimento dell'anno liturgico viva il significato cristologico ed ecclesiale delle festività mariane.

La celebrazione liturgica è certamente quella più piena e significativa del culto della Chiesa a Cristo ed alla Sua Madre SS.ma. Maria guida i fedeli all'Eucaristia (*Redemptoris Mater*, n. 44).

Potrà essere di aiuto la *Collectio Missarum de beata Maria Vergine*, approntata e pubblicata recentemente dalla Congregazione per il Culto Divino.

Le varie forme di devozione e i pii esercizi di pietà mariana, approvati dalla Chiesa, come ad es. il Rosario, l'Angelus, le Litanie Lauretane, le Suppliche, i mesi ed il sabato mariani, sia nella forma classica che in quella rinnovata, siano ripresi ed attuati.

Si tengano inoltre in debita considerazione le tradizioni e le peculiarità di ciascun luogo, l'indole e la mentalità dei singoli popoli, i modi con cui si esprime ogni cultura.

Per quanto riguarda alcune espressioni spontanee e creative della «pietà popolare», l'Autorità ecclesiastica, ed i responsabili da essa delegati, consapevoli del loro potenziale di evangelizzazione, le promuovano, ma vigilino affinché la vera devozione, che deve condurre all'imitazione della Vergine e promuovere il culto di adorazione al Signore, non esprima forme non sufficientemente interiorizzate e povere di contenuto, e per non indurre in errore i fratelli di altre tradizioni cristiane o coloro che sono «lontani» dalla Chiesa cattolica, circa la vera dottrina e il culto di questa verso la beata Vergine.

I santuari mariani internazionali, nazionali, diocesani, le basiliche e le chiese dedicate a Maria, vera "geografia" della pietà mariana, siano centri di devozione mariana, di pellegrinaggio penitenziale e di autentica conversione di vita, particolarmente mediante il sacramento della Penitenza.

Sarebbe auspicabile che i Pastori indicassero nelle loro diocesi il santuario o la chiesa che sarà il centro principale delle celebrazioni di questo anno.

ç) *Per una risposta adeguata alle istanze del mondo*

La Chiesa intera — pastori e fedeli, diocesi e parrocchie, ordini e congregazioni religiose, movimenti ed associazioni —, approfondendo il proprio cammino spirituale alla luce della Serva del Signore, modello di vita

esemplare e di servizio per gli uomini, deve impegnarsi con tutte le sue forze nella promozione umana.

La fame e l'indigenza, la pace e la giustizia, la persecuzione e l'esilio, l'emarginazione, la sofferenza e il dolore degli uomini in tante parti della terra, le rivendicazioni giuste della donna, la necessità della libertà religiosa, devono trovare in ogni componente della Chiesa un rinnovato impegno che renda credibile la salvezza operata da Dio in Cristo Gesù Nostro Signore.

5. Indicazioni di sussidi pastorali

Per disposizione del Santo Padre, la Penitenzieria Apostolica emanerà un documento relativo alla concessione di un particolare dono di Indulgenze per l'Anno Mariano.

Si segnala inoltre ai Pastori delle diocesi, che la Congregazione per il Culto Divino ha preparato una Istruzione, ricca di indicazioni e di suggerimenti, destinata a rendere fruttuosa la celebrazione dell'Anno Mariano, armonizzandola con i temi e le caratteristiche di ciascun tempo dell'anno liturgico, delle feste principali della Vergine e della memoria nel sabato di Santa Maria, della celebrazione dell'Eucaristia, dei sacramenti, della Liturgia delle Ore e dei pii esercizi e dell'espressione della pietà popolare, senza tralasciare il riferimento alla specificità dei luoghi come i santuari mariani.

Anche la Congregazione per le Chiese Orientali ha in animo di pubblicare un documento per offrire alle Chiese di rito orientale opportuni sussidi per aiutare i fedeli a raccogliersi attorno alla «Theotokos» con speciale fervore durante l'Anno Mariano.

Fin da questa fase iniziale della propria attività il Comitato Centrale sarà lieto di ricevere le proposte e osservazioni, che siano ritenute utili allo svolgimento del suo servizio.

In special modo invita cordialmente gli Ordinari diocesani a compiacersi di far conoscere le principali iniziative da essi adottate e, parimenti, le notizie di qualche rilievo riguardanti l'accoglienza dell'Anno Mariano da parte del clero e dei fedeli ed i fondamentali aspetti programmatici della sua celebrazione.

Un tale scambio sarà di grande utilità anche ai fini informativi, che il Comitato intende raggiungere.

Con l'augurio che il comune servizio alla Chiesa ed alla sua Madre sia in edificazione del Popolo di Dio, sono lieto, anche a nome del comitato Centrale, di esprimere a Vostra Eccellenza fervidi auspici di bene.

LUIGI card. DADAGLIO
Presidente

MARIANO DE NICOLÒ
Segretario generale

[Testo cortesemente fornito da mons. Mariano De Nicolò, Segretario del Comitato Centrale per l'Anno Mariano]

4

CONGREGAZIONE PER IL CULTO DIVINO

ORIENTAMENTI E PROPOSTE PER LA CELEBRAZIONE DELL'ANNO MARIANO

Il Santo Padre fino dalla sua prima lettera enciclica, Redemptor hominis, *ha richiamato l'attenzione dei pastori e dei fedeli sull'approssimarsi, con l'anno duemila, del bimillenario della nascita di Cristo e del terzo millennio dell'era cristiana e ha invitato la Chiesa a riflettere sui compiti che l'attendono in vista di questo momento storico.*[1]

Per preparare l'animo dei fedeli a celebrare degnamente quell'anno giubilare, Giovanni Paolo II, nell'omelia pronunziata il 1° gennaio 1987, ha proclamato un Anno mariano (Pentecoste 1987 - Assunzione della Vergine 1988),[2] *di cui nella lettera enciclica,* Redemptoris Mater, *ha indicato il senso e il valore.*[3]

Nella ricordata omelia il Santo Padre ha precisato che l'Anno mariano dovrà essere preparato, celebrato e vissuto nell'ambito delle Chiese locali.[4] *Alla Congregazione per il Culto Divino sono noti l'impegno e l'attenzione che molte Chiese locali dedicano alla vita cultuale nei suoi vari aspetti e, in particolare, alla liturgia. Tuttavia, in spirito di fraterna collaborazione, questa Congregazione ha ritenuto opportuno inviare ai Presidenti delle Commissioni liturgiche nazionali la presente lettera contenente alcuni suggerimenti soprattutto di indole pratica. Si tratta infatti di semplici indicazioni che vorrebbero contribuire a rendere fruttuosa ed armonica, dal punto di vista liturgico, la celebrazione dell'Anno mariano.*

---

[1] Cf. n. 1.

[2] Cf. n. 6, in *L'Osservatore Romano*, 2-3 gennaio 1987, p. 5.

[3] Cf. nn. 3. 48-49.

[4] Cf. n. 6, in *L'Osservatore Romano*, 2-3 gennaio 1987, p. 5.

La Congregazione per il Culto Divino auspica che questo servizio offerto alle Chiese locali e a tutti i fedeli possa giovare a vivere con fervore l'Anno mariano 1987-1988, in modo che produca frutti duraturi.

Roma, 3 aprile 1987.

PAUL AUGUSTIN card. MAYER, O.S.B.
Prefetto

† VIRGILIO NOÈ
Arciv. tit. di Voncaria, Segretario

I. CELEBRAZIONE DELL'ANNO LITURGICO E ANNO MARIANO

IMPORTANZA PRIMARIA DELL'ANNO LITURGICO

1. Il Santo Padre ha indicato l'Anno liturgico quale naturale contesto in cui inserire le varie iniziative che le Chiese locali programmeranno per celebrare l'anno dedicato alla beata Vergine.[5]

Si tratta di un'indicazione importante, che questa Congregazione desidera ribadire: le iniziative cultuali mariane dovranno essere armonizzate con i temi e le caratteristiche di ciascun tempo liturgico. Nel corso dell'Anno mariano, quindi, l'oggetto e l'indole specifica di ogni festa liturgica dovranno essere fedelmente mantenuti; tuttavia, in non pochi casi, dall'approfondimento della natura e dell'oggetto proprio di ciascuna festa emergerà una nota o un aspetto mariano da valorizzare adeguatamente.[6]

2. La celebrazione dell'Anno mariano costituisce un'occasione per svolgere o riprendere presso i fedeli il discorso sull'Anno liturgico, durante il quale si celebra armonicamente «tutto il mistero di Cristo, dall'Incarnazione e dalla Natività fino all'Ascensione, al giorno di Pentecoste e all'attesa della beata speranza e del ritorno del Signore».[7]

Per molti di essi costituirà una fortificante scoperta venire a conoscenza che ogni Anno liturgico è un «anno di misericordia» (cf. *Is* 61, 3), un vero «anno santo»: perché pieno della presenza misterica di Cristo, il «Santo di Dio» (cf. *Mc* 1, 24; *Lc* 1, 35; 4, 34) e del dono dello Spirito Santo; e perché, nell'ordinato succedersi dei vari tempi liturgici e attraverso la celebrazione dei santi misteri, «viene resa a Dio una gloria perfetta e gli uomini vengono santificati».[8]

---

[5] Cf. *ibid.*

[6] Così, ad esempio, nella festa della Trasfigurazione del Signore (6 agosto) si potranno rilevare, secondo un suggerimento dell'esegesi contemporanea, i punti di contatto tra la testimonianza del Padre («Questi è il *Figlio mio* prediletto, nel quale mi sono compiaciuto. *Ascoltatelo*», *Mt* 17, 5; paralleli: *Mc* 9, 7; *Lc* 9, 35) e l'annuncio di Gabriele a Maria («Ecco concepirai un *figlio* [...]. Sarà grande e chiamato *Figlio dell'Altissimo*. [...] Colui che nascerà sarà dunque santo e chiamato *Figlio di Dio*», *Lc* 1, 31-32. 35) e la parola della Vergine ai servi delle nozze di Cana («La madre dice ai servi: *"Fate quello che vi dirà"*», *Gv* 2, 5).

[7] Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 102.

[8] *Ibid.*, n. 7.

Nella misura in cui i fedeli acquisteranno coscienza della bellezza dell'Anno liturgico e della sua forza santificatrice, apprezzeranno questo «santo segno» che consente ad essi di celebrare l'intera storia della salvezza e di trasformare il tempo cronologico in tempo salvifivo.

Presenza della Vergine nell'Anno liturgico

3. Similmente da una attenta istruzione, i fedeli apprenderanno che ogni Anno liturgico è pure, per così dire, un «anno mariano». Nel corso dell'Anno liturgico infatti la beata Vergine, per la sua singolare partecipazione al mistero di Cristo, è costantemente celebrata sotto una mirabile varietà di aspetti:

— nel tempo di Avvento che, come è noto, è particolarmente ricco di suggestivi riferimenti all'immacolata Madre del Signore,[9] con la quale culmina l'attesa di Israele, «si compiono i tempi e si instaura la nuova economia»; [10]

— nel tempo di Natale, durante il quale la celebrazione dei misteri dell'infanzia del Salvatore richiama incessantemente la figura della Vergine Madre; in particolare la solennità del 1° gennaio, giustamente ritenuta la più antica memoria mariana della Chiesa di Roma, celebra la maternità divina, salvifica, verginale di santa Maria: una memoria che, nella liturgia del giorno, nessun'altra celebrazione deve oscurare o in qualche modo diminuire;

— nel tempo di Quaresima, nel quale il cammino verso la Pasqua, compiuto mediante un più frequente ascolto della Parola,[11] una più decisa conversione del cuore e una più consapevole assunzione della propria croce (cf. *Mt* 16, 24; *Mc* 8, 34; *Lc* 9, 23), può essere modellato sul cammino di fede percorso dalla Vergine, prima discepola di Cristo, custode diligente della Parola (cf. *Lc* 2, 19. 51) e donna fedele presso la Croce (cf. *Gv* 19, 25-27);

— nel tempo di Pasqua, in cui la gioia ecclesiale per la risurrezione di Cristo e per il dono dello Spirito è come prolungamento del gaudio di Maria di Nazaret, la Madre del Risorto: essa infatti, secondo il sentire della Chiesa, fu riempita di «ineffabile letizia» [12] per la vittoria del Figlio sulla morte

---

[9] Cf. Esortazione apost. *Marialis cultus*, n. 4.

[10] Costituzione *Lumen gentium*, n. 55, cf. lettera enc. *Redemptoris Mater*, n. 1.

[11] Cf. Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 109.

[12] «Quia in Christi tui resurrectione / beatam Virginem ineffabili *replesti laetitia*» (Col-

e, secondo gli Atti degli Apostoli, fu al centro della Chiesa nascente, in attesa del Paraclito (cf. *At* 1, 14);
— nel tempo Ordinario, costellato di varie feste della Vergine, tra cui spicca la solennità dell'Assunta (15 agosto), coronamento del suo itinerario di grazia e festa del suo destino di pienezza e di beatitudine.

Rivalutare alcune feste

4. Non è difficile prevedere che nel corso dell'Anno mariano le Chiese locali dedicheranno particolare attenzione alla celebrazione delle feste della beata Vergine, sottolineando gli aspetti propri di ciascuna ed osservando una doverosa gerarchia di valori e una conveniente gradazione nello stile celebrativo. Tuttavia sarà opportuno rivalutare presso i fedeli le quattro feste — l'Annunciazione del Signore (25 marzo), la Presentazione del Signore (2 febbraio), la Natività di Maria (8 settembre) e l'Assunzione della Vergine (15 agosto) — che per secoli hanno costituito i quattro cardini della pietà liturgica verso la Tuttasanta. La loro importanza oggi, per vari motivi, può risultare attenuata nella coscienza di molti cristiani.[13]

La memoria di santa Maria in sabato

5. È pure facilmente prevedibile che durante l'Anno mariano sarà valorizzata la memoria «antica e discreta»[14] di santa Maria in sabato. E perché ciò avvenga con ricchezza di espressioni e nel modo più fruttuoso, gioverà:
— servirsi, nel rispetto delle norme liturgiche, della ampia raccolta di for-

---

lectio missarum de b. Maria Virgine, form. n. 15 «B. Maria Virgo in resurrectione Domini», *Praefatio*); «Qui Mariam iuxta crucem stantem roborasti et in resurrectione Filii tui *replesti laetitia*...» (Liturgia Horarum, *Commune b. Mariae Virginis*, I et II Vesp., Preces, formularium alterum).

[13] Il fatto che le celebrazioni del 2 febbraio e del 25 marzo siano annoverate tra le «feste del Signore» non attenua il loro carattere mariano, come ha ben compreso il popolo cristiano. Infatti sono feste congiunte di Cristo e della Vergine e pertanto, perché sia pienamente colta tutta l'ampiezza del loro contenuto, si devono celebrare appunto come «memoria congiunta» del Figlio e della Madre (cf. Esortazione apost. *Marialis cultus*, nn. 6-7).

[14] Cf. *ibid.*, n. 9.

mulari della *Collectio missarum de beata Maria Virgine* promulgata dalla Congregazione per il Culto Divino; [15]

— illustrare ai fedeli l'origine e il significato di questa memoria mariana, mettendone in risalto soprattutto i valori cui è più sensibile la spiritualità contemporanea: l'essere cioè *anamnesi* dell'atteggiamento materno e discepolare della «beata Vergine che, "nel grande sabato" quando Cristo giaceva nel sepolcro, forte unicamente della fede e della speranza, sola fra tutti i discepoli, attese vigile la risurrezione del Signore»; [16] *preludio* e *introduzione* alla celebrazione della domenica, festa primordiale, memoria settimanale della risurrezione di Cristo; [17] *segno*, con la sua cadenza settimanale, che la «Vergine è costantemente presente ed operante nella vita della Chiesa». [18]

II. LA BEATA VERGINE CELEBRATA NELLA LITURGIA

6. In tutta la Chiesa la santa Madre del Signore è venerata con singolare amore, [19] soprattutto nella celebrazione della liturgia. Ciò avviene in molteplici ambiti e con grande varietà di espressioni. Perché i fedeli ne traggano norma ed alimento per una corretta pietà mariana, sarà utile che ad essi venga illustrato:

— il valore esemplare e normativo del culto liturgico nei confronti delle altre espressioni cultuali;

— il valore esemplare di Maria di Nazaret per la Chiesa nell'esercizio del culto;

— il valore esemplare della beata Vergine, emergente dalla stessa azione liturgica.

---

[15] Sull'uso dei formulari della *Collectio* per la memoria di santa Maria in sabato, cf. *Praenotanda*, nn. 34-36.

[16] Collectio missarum de b. Maria Virgine, *Praenotanda*, n. 36.

[17] Cf. Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 106.

[18] Collectio missarum de b. Maria Virgine, *Praenotanda*, n. 36.

[19] Cf. Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 103.

Il valore esemplare del culto liturgico

7. Da una adeguata informazione sull'origine, il significato e il valore del culto alla beata Vergine, fondata sui testi e sui riti liturgici, i fedeli potranno apprendere come la pietà mariana:

— si inserisca armonicamente nell'alveo dell'unico culto cristiano con cui la Chiesa, per mezzo di Cristo nello Spirito, glorifica il Padre;[20]

— manifesti e celebri, dispiegandosi lungo il corso dell'Anno liturgico, i rapporti che legano santa Maria al Padre, al Figlio e allo Spirito Santo; alla Chiesa nel suo inizio e nel suo cammino verso il compimento escatologico; ai singoli fedeli ogni giorno e nei momenti più significativi della loro crescita spirituale;

— illumini i rapporti che, nell'ambito della Comunione dei Santi, intercorrono tra la Vergine e i Beati e tra la Vergine e i fedeli tuttora in cammino verso la patria celeste;

— si nutra incessantemente della linfa vivificante della divina Scrittura;

— rifletta la Tradizione, ma accolga pure il sentire e le istanze dell'uomo contemporaneo;

— presenti l'intera tipologia di espressioni cultuali puntualizzate dal magistero: la venerazione profonda e la fiduciosa invocazione; l'amore ardente e la lode pura; il servizio di amore e l'operosa imitazione;[21]

— si vesta di bellezza nelle espressioni letterarie, musicali, iconografiche;

— determini, per la necessaria coerenza tra momento liturgico e momento esistenziale, una concreta assunzione di impegni di vita cristiana.

8. Dalla considerazione dei valori del culto liturgico alla Madre del Redentore risulta evidente il carattere normativo di esso nei confronti delle altre forme della pietà mariana.

Queste apprenderanno dalla liturgia come esprimere la nota trinitaria, che distingue e qualifica il culto al Dio della rivelazione neotestamentaria, Padre Figlio Spirito; la componente cristologica, che mette in luce l'unica e necessaria mediazione di Cristo; il carattere ecclesiale, per cui i battezzati, costituendo il popolo santo di Dio, pregano riuniti nel nome del Signore (cf. *Mt* 18, 20).

---

[20] Cf. Esortazione apost. *Marialis cultus*, Introduzione.

[21] Cf. Costituzione *Lumen gentium*, nn. 66-67; esortazione apost. *Marialis cultus*, n. 22.

Le manifestazioni della pietà verso la Vergine Maria dovranno inoltre, come fa la liturgia, ricorrere costantemente alla divina Scrittura, sorgente indispensabile di ogni genuina espressione del culto cristiano; non trascurare, pur nella completa professione della fede della Chiesa, le esigenze del movimento ecumenico; considerare gli aspetti antropologici delle espressioni cultuali, in modo che riflettano una valida concezione dell'uomo e della donna e rispondano alle loro esigenze; evidenziare la tensione escatologica, essenziale al messaggio evangelico; esplicitare l'impegno missionario e il dovere della testimonianza, che incombono ai discepoli del Signore.

La Vergine modello della Chiesa nell'esercizio del culto

9. Per alimentare nei fedeli un genuino spirito liturgico ed ecclesiale, che concorra ad incrementare una corretta devozione alla Vergine, sarà opportuno mostrare loro come l'umile Serva del Signore sia «modello dell'atteggiamento con cui la Chiesa celebra e vive i divini misteri».[22]

Nelle celebrazioni liturgiche infatti la Chiesa:

— *ascolta* e *custodisce* la Parola, come la beata Vergine la accolse (cf. *Lc* 1, 38) e la custodì nel cuore (cf. *Lc* 2, 19. 51);

— *loda* e *ringrazia* Dio, ricordando i fatti salvifici da lui compiuti in favore degli uomini, come fece santa Maria nel canto del Magnificat (cf. *Lc* 1, 46-55);

— *mostra* Cristo agli uomini e lo *porta* ad essi, come la Benedetta tra le donne portò il Salvatore a Giovanni Battista (cf. *Lc* 1, 39-45) e lo mostrò ai pastori (cf. *Lc* 2, 15-16) e ai magi (cf. *Mt* 2, 11);

— *prega* e *intercede* per la salvezza di tutti gli uomini, come la Madre di Gesù a Cana di Galilea intercedette in favore degli sposi (cf. *Gv* 2, 1-11) e nel cenacolo pregò con gli Apostoli invocando il dono del Paraclito (cf. *At* 1, 14);

— *genera* e *nutre*, attraverso lo Spirito operante nei sacramenti, la vita della grazia nei fedeli, come la Vergine di Nazaret generò il Figlio di Dio per opera dello Spirito Santo (cf. *Lc* 1, 34-35) e lo nutrì con il suo latte (cf. *Lc* 11, 27);

---

[22] *Ibid.*, n. 16.

— *offre* Cristo al Padre e con Cristo *si offre* allo stesso amore divino, ripetendo i gesti dell'umile e generosa Madre che presentò Gesù bambino al tempio (cf. *Lc* 2, 22-35) e sul Calvario si associò «con animo materno al sacrificio di lui, amorosamente consenziente all'immolazione della vittima da lei generata»; [23]
— *implora* la venuta del Signore (cf. *Ap* 22, 10) e *veglia* in attesa dello Sposo (cf. *Mt* 25, 1-13), come fece la Vergine, donna della molteplice attesa: come figlia di Sion ella attese la venuta del Messia; come madre, la nascita del Figlio; come discepola, l'effusione pentecostale dello Spirito; come membro della Chiesa, l'incontro definitivo con Cristo, compiutosi per lei con l'assunzione in cielo del suo corpo e della sua anima verginali.

10. Dalla comprensione dell'esemplarità della Vergine per il culto ecclesiale, i fedeli saranno sollecitati a partecipare alle celebrazioni liturgiche con gli atteggiamenti che il Vangelo ci mostra nella Madre del Signore: di presenza discreta e di tensione contemplativa, di silenzio e di ascolto, di costante riferimento al Regno e di premurosa sollecitudine per gli uomini.

L'immagine della Vergine emergente dalla liturgia

11. La Chiesa — come è stato detto — rivolge lo sguardo a Maria come a suo modello nell'esercizio del culto e, celebrando la liturgia, addita ai fedeli la beata Vergine come modello di vita cristiana.

Come rilevano le Premesse della *Collectio missarum de beata Maria Virgine*, «la liturgia, con la sua forza attualizzante, pone frequentemente dinanzi agli occhi dei fedeli la figura di Maria di Nazaret [...]. Pertanto, soprattutto nelle azioni liturgiche, la Madre di Cristo rifulge come "modello di virtù" e di fedele cooperazione all'opera della salvezza».[24] Questa esemplarità, «che emerge dalla stessa azione liturgica, induce i fedeli a conformarsi alla Madre per meglio conformarsi al Figlio. [...] Li incita a custodire premurosamente la parola di Dio e a meditarla amorosamente; a lodare Dio con esultanza e a rendergli grazie con gioia; a servire fedelmente Dio e i fratelli e ad offrire generosamente per loro anche la vita; a pregare il Si-

[23] Costituzione *Lumen gentium*, n. 58.
[24] Collectio missarum de b. Maria Virgine, *Praenotanda*, n. 14.

gnore con perseveranza e ad implorarlo con fiducia; ad essere misericordiosi ed umili; ad osservare la legge del Signore e a fare la sua volontà; ad amare Dio in tutto e sopra tutto; a vegliare in attesa del Signore che viene».[25]

III. CELEBRAZIONE DELL'EUCARESTIA E ANNO MARIANO

12. La celebrazione dell'Eucarestia costituisce il vertice cultuale della Chiesa. Nell'ambito delle iniziative dell'Anno mariano, saranno certamente programmate non poche celebrazioni dell'Eucarestia. Ma proprio per il suo carattere di «momento culminante», la celebrazione dei divini misteri non dovrà essere l'unica o quasi la sola espressione cultuale in memoria della Madre del Signore. Un'intelligente programmazione delle iniziative cultuali prevederà altre manifestazioni di pietà, che abbiano luogo nei tempi e nei momenti più adatti.

La scelta dei testi

13. La scelta dei testi eucologici, delle letture bibliche e dei canti sarà compiuta con cura e con sensibilità pastorale. Essa dovrà essere operata:
— con fedeltà alle norme liturgiche;
— con attenzione al tempo liturgico e alle situazioni caratterizzanti la vita della Chiesa locale o del gruppo dei fedeli;
— con la partecipazione dei ministri e degli animatori della liturgia stessa.[26]

---

[25] *Ibid.*, n. 17.

[26] «Efficacitas pastoralis celebrationis profecto augebitur, si textus lectionum, orationum et cantuum necessitatibus et praeparationi animi et ingenio participantium apte, quantum fieri potest, respondebunt. [...] Sacerdos proinde, in ordinanda missa, ad commune bonum spiritale coetus, potius quam ad suum ingenium attendet. Memor sit insuper huiusmodi electionem partium *concordi ratione* esse faciendam *cum ministris aliisque partem aliquam in celebratione exercentibus*, fidelibus minime exclusis, in iis quae ad ipsos magis directo spectant. Cum vero multiplex afferatur facultas seligendi diversas missae partes, necesse est ut ante celebrationem diaconus, lectores, psalmista, commentator, schola, unusquisque pro sua parte, probe sciant quinam textus ad se spectans adhibeatur, nihilque ex tempore eveniat» (Institutio generalis Missalis Romani, n. 313).

In ogni caso dovrà essere evitata quella sorta di «frattura liturgica» che si produce quando il sacerdote celebrante conosce quali siano i testi scelti, mentre l'assemblea ne è completamente ignara. Conviene pertanto che i fedeli siano previamente informati della scelta del formulario: in tal modo la loro partecipazione sarà più consapevole e fruttuosa.

Il formulario

14. Riguardo al formulario, il celebrante dispone oggi di ampia possibilità di scelta:
— i formulari del Comune della beata Vergine;
— le messe di santa Maria sia del *Missale Romanum* sia del *Proprium* della Chiesa locale, che possono essere celebrate come votive;
— i formulari della *Collectio missarum de beata Maria Virgine.*

Le letture bibliche

15. Anche relativamente alle letture bibliche, la liturgia romana può operare le proprie scelte in un vasto ambito costituito da:
— le letture proposte nel Comune della beata Vergine; [27]
— le letture indicate per le varie feste di santa Maria sia nel *Missale Romanum* sia nel *Proprium* della Chiesa locale;
— le letture contenute nel *Lectionarium pro missis de beata Maria Virgine.*

Dovrà tuttavia essere tenuto presente quanto segue:

a) nelle celebrazioni sapecificamente mariane sarà normale servirsi dello «schema di letture» proposto per ogni messa, poiché «a esprimere e a definire l'oggetto peculiare di una memoria liturgica concorrono sia i testi eucologici sia i testi biblici»; [28]

b) in alcuni casi, alla luce dei «Criteri per l'uso dell'*Ordo lectionum missae*» [29] e delle Premesse al *Lectionarium pro missis de beata Maria Virgine*,[30] potrà essere elaborato un particolare schema di letture;

c) in alcuni periodi dell'Anno liturgico, quali il tempo di Avvento e di Natale, il tempo di Quaresima e il tempo pasquale, sia per rispetto alla norma-

---

[27] Cf. Ordo lectionum missae, *Commune b. Mariae Virginis*, nn. 707-712.
[28] Collectio missarum de b. Maria Virgine, *Praenotanda*, n. 38.
[29] Cf. Ordo lectionum missae, *Praenotanda*, nn. 78-91.
[30] Cf. nn. 2-5.

tiva liturgica sia per motivi di opportunità pastorale, sarà necessario o conveniente attenersi alle proposte del *Lezionario feriale* relative al giorno in cui la messa è celebrata.

I canti

16. Forse più che in altre celebrazioni, nelle messe della beata Vergine Maria la scelta dei canti deve essere curata e aderente alle norme dell'istruzione *Musicam sacram*.[31]

In particolare i canti liturgici dovranno essere:

— confacenti all'oggetto specifico della celebrazione;

— adatti al particolare momento della messa in cui vengono eseguiti;

— validi dal punto di vista musicale e tali da favorire la partecipazione dei fedeli, soprattutto nelle parti loro spettanti.

L'omelia

17. Durante l'Anno mariano i fedeli e i sacerdoti, per il loro amore verso la Madre del Signore, desidereranno rispettivamente udire e pronunziare una parola su di lei. Tale parola nello stile, nella struttura, nella durata, nel necessario riferimento alle letture proclamate o a un testo liturgico dovrà rivestire i caratteri propri dell'omelia.[32]

L'omelia, come tutta la celebrazione liturgica di cui è parte, deve essere orientata a suscitare nei fedeli l'impegno ad esprimere «nella vita ciò che hanno ricevuto mediante la fede».[33]

---

[31] Cf. nn. 5-12. 27-36.

[32] «Homilia, qua per anni liturgici cursum ex textu sacro fidei mysteria et normae vitae christianae exponuntur, ut pars liturgiae verbi saepius et inde a Constitutione liturgica Concilii Vaticani II potissimum est commendata, immo pro aliquibus casibus praescribitur. Ab ipso qui praeest de more habenda, homilia in missae celebratione eo tendit ut nuntiatum Dei verbum una cum liturgia eucharistica fiat "quasi annuntiatio mirabilium Dei in historia salutis seu mysterio Christi". Etenim mysterium paschale Christi quod lectionibus et homilia nuntiatur, per missae sacrificium exercetur. Christus autem in Ecclesiae suae praedicatione praesens semper adest et operatur. Homilia igitur sive verbum Scripturae sacrae nuntiatum sive alium liturgicum textum explicet, communitatem fidelium ad Eucharistiam actuose celebrandam ducere debet, ut "vivendo teneant quod fide perceperunt". Hac viva expositione Dei verbum, quod legitur, et celebrationes Ecclesiae, quae peraguntur, maiorem efficacitatem acquirere possunt, si homilia revera sit fructus meditationis, apte parata, non nimis protracta nec nimis brevis, et si in ea ad omnes praesentes, etiam pueros et incultos, attendatur» (Ordo lectionum missae, *Praenotanda*, n. 24).

[33] Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 10.

Una parola sulla beata Vergine che, priva di tale orientamento vitale, si risolvesse in un semplice, se pur ornato encomio, concorrerebbe ad alimentare quello «sterile e passeggero sentimentalismo», deprecato dal Concilio Vaticano II,[34] che insidia costantemente la genuina pietà mariana.

La preghiera universale

18. La preghiera universale, nella quale «l'assemblea dei fedeli, alla luce della parola di Dio, alla quale in un certo modo risponde»,[35] prega per la Chiesa e per il mondo, per le necessità dei fedeli e di tutti coloro che versano in situazioni di particolare difficoltà, trova larga e naturale applicazione nelle messe della beata Vergine.

Il *Proprium missarum* di molte Chiese locali e di Istituti religiosi contiene formulari di preghiera per le celebrazioni della Vergine Maria. Ma in molti casi sarà conveniente applicare la norma liturgica secondo cui «sotto la guida dello stesso celebrante, il diacono o un ministro o anche alcuni fedeli propongono opportunamente all'assemblea brevi intenzioni, liberamente e accuratamente preparate, con le quali "il popolo, esercitando la sua funzione sacerdotale, prega per tutti gli uomini", in modo che, dopo aver portato in se stesso a maturazione i frutti della liturgia della parola possa passare ad una più degna celebrazione della liturgia eucaristica».[36]

In ogni caso è necessario che la preghiera universale rimanga fedele al genere eucologico-letterario cui appartiene e conservi la struttura che le è propria.[37]

La memoria della Vergine nella Prece eucaristica

19. Ai pastori non sfugge certamente l'opportunità che offre l'Anno mariano di mostrare ai fedeli il significato e il valore della menzione della Vergine nella preghiera eucaristica. L'importanza teologica e cultuale di

---

[34] Cf. Costituzione *Lumen gentium*, n. 67.

[35] Ordo lectionum missae, *Praenotanda*, n. 30.

[36] *Ibid.*

[37] Nelle messe di santa Maria accade talora che i fedeli, per disattenzione o per scarsa formazione liturgica, rivolgano le «brevi intenzioni» della preghiera universale direttamente alla Vergine: si tratta ovviamente di una impostazione errata, da evitare accuratamente.

tale menzione, antica e universale, varia nella formulazione e nella impostazione,[38] può infatti sfuggire all'attenzione dei fedeli.

Ma, ove ne siano debitamente resi consapevoli, essi da una parte scopriranno le radici liturgiche della loro pietà mariana, dall'altra constateranno con gioia come nella massima espressione cultuale della Chiesa — la celebrazione dell'Eucaristia — la beata Vergine sia venerata con supplice affetto. E scopriranno pure che questa menzione della Madre di Dio non è dovuta a fattori storici o contingenti, ma scaturisce da un'intima necessità: l'Eucaristia, essendo celebrazione plenaria dei misteri salvifici operati da Dio per Cristo nello Spirito, non può non ricordare la santa Madre del Salvatore, che a quei misteri è indissolubilmente congiunta.[39]

20. Si potrà pure illustrare ai fedeli come le liturgie della Chiesa, collegando il mistero dell'Incarnazione con quello della Eucaristia, rilevino che lo Spirito che il celebrante invoca dal Padre nell'epiclesi, perché scenda sul pane e sul vino e li trasformi nel corpo e nel sangue del Signore, è lo stesso che discese su Maria di Nazaret per formare nel suo grembo verginale la santa umanità di Cristo: «Accogli, o Dio, i doni che presentiamo all'altare, / e consacrali con il tuo Spirito, / che ha riempito con la sua potenza / il grembo della Vergine Maria».[40]

Invocazione finale alla beata Vergine Maria

21. È una consuetudine abbastanza diffusa che l'assemblea domenicale, dopo il congedo rituale, si trattenga ancora nell'aula ecclesiale per un

---

[38] Nelle quattro preci eucaristiche del *Missale Romanum* la beata Vergine è menzionata in prospettiva ora storico-salvifica, ora cultuale, ora escatologica:

— le preghiere eucaristiche II e IV commemorano il ruolo della Vergine nell'Incarnazione del Verbo: «...Verbum tuum per quod cuncta fecisti: / quem misisti nobis Salvatorem et Redemptorem, / incarnatum de Spiritu Sancto et ex Virgine natum» (PE II); «Qui [Unigenitus], incarnatus de Spiritu Sancto / et natus ex Maria Virgine, / in nostra condicionis forma est conversatus» (PE IV);

— la preghiera eucaristica I sottolinea la comunione e la venerazione della Chiesa verso la gloriosa Madre di Dio: «Communicantes, / et memoriam venerantes, / in primis gloriosae semper Virginis Mariae, / Genetricis Dei et Domini nostri Iesu Christi»;

— la preghiera eucaristica III esprime la richiesta che noi, divenuti un «sacrificio perenne» gradito a Dio, «hereditatem consequi valeamus, / in primis cum beatissima Virgine, Dei Genetrice, Maria».

[39] Cf. Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 103; costituzione *Lumen gentium*, nn. 53. 57.

[40] Missale Romanum, Dominica IV Adventus, *Super oblata*. –

canto. Non sarebbe fuori di luogo che, durante l'Anno mariano, esso, con riferimento al tempo liturgico, fosse rivolto alla Madre di Gesù. Potrebbe, ad esempio, essere cantata:

— nel tempo di Avvento e di Natale l'antifona *Alma Redemptoris Mater* o un canto che celebri la Vergine come Figlia di Sion, donna dell'attesa e della speranza (Avvento) o ne esalti la maternità divina e salvifica (Natale);

— nel tempo di Quaresima l'antifona *Ave, Regina caelorum* o un canto che commemori il cammino di fede della Vergine o la sua partecipazione al mistero della Croce;

— nel tempo di Pasqua l'antifona *Regina caeli* o un altro canto che celebri insieme la risurrezione di Cristo e la gioia della Madre del Risorto;

— nel tempo Ordinario o la stessa antifona *Regina caeli*, in considerazione del carattere pasquale di ogni domenica, o l'antifona *Salve Regina*, che esalta la condizione gloriosa e la misericordiosa intercessione della beata Vergine, o l'antifona *Sub tuum praesidium*, preziosa testimonianza della fede del popolo cristiano nella protezione della santa Madre di Dio, o un canto che celebri la sua molteplice presenza nella vita della Chiesa.

IV. CELBRAZIONE DEI SACRAMENTI E ANNO MARIANO

22. Nella celebrazione dei sacramenti l'azione rituale deve mettere in rilievo il disegno misericordioso del Padre, la presenza salvifica di Cristo e la peculiare grazia dello Spirito Santo operante in ciascun sacramento. Nulla quindi deve distogliere l'attenzione dei partecipanti dagli elementi essenziali e portanti di ogni sacramento. Ciò tuttavia non esclude che nella celebrazione siano rilevate alcune risonanze mariane, provenienti dal nucleo stesso del sacramento o direttamente o per via analogica.

Il sacramento del Battesimo

23. Il Battesimo è nascita alla vita divina. Come tale lo ha definito Cristo stesso: «In verità, in verità vi dico, se uno non nasce da acqua e da Spirito non può entrare nel regno di Dio» (*Gv* 3, 5).

L'Anno mariano fornirà più di una occasione per illustrare ai fedeli alcuni «tratti mariani» della nascita battesimale, già messi in luce dai Santi Padri: «Per te [Maria] — scrive san Cirillo d'Alessandria — i credenti arrivano alla grazia del santo Battesimo».[41]

24. Nella preparazione del Battesimo potranno essere rilevati, ad esempio:

— il fatto che il 25 dicembre, nella celebrazione della nascita stessa del Signore dalla Vergine Maria, sia proclamata una lettura che parla esplicitamente della nostra nascita nel Battesimo: «[Dio] ci ha salvati non in virtù di opere di giustizia da noi compiute, ma per sua misericordia mediante un lavacro di rigenerazione e di rinnovamento nello Spirito Santo» (*Tt* 3, 5);[42]

— il rapporto di esemplarità tra la nascita di Cristo e la nascita dei cristiani, rilevato, al seguito dei Santi Padri, dalla preghiera di benedizione di un nuovo fonte battesimale:[43] come Cristo nacque dal grembo della Vergine Maria che, avendo aderito nella fede al progetto di Dio (cf. *Lc* 1, 38), fu adombrata dalla potenza dello Spirito divino (cf. *Lc* 1, 34-35), così il cristiano nasce dal grembo della Vergine Madre Chiesa per la fede e la grazia dello Spirito;[44]

---

[41] *Homilia in Concilio Ephesino habita* (Homiliae diversae, IV): PG 77, 992.

[42] Cf. Ordo lectionum missae, n. 15: Die 25 decembris, In Nativitate Domini, Ad Missam in aurora, Lectio II, Tit 3, 4-7.

[43] «Mitte, quaesumus, Domine, / in hanc aquam / Spiritus tui fertilem auram: / virtus, quae obumbravit Virginem / ut pareret Primogenitum, / Ecclesiae sponsae gremium fecundet, / ut tibi, Pater, innumeros filios gignant / caelorumque generet incolas» (De Benedictionibus, *Ordo benedictionis baptisterii*, n. 853).

[44] «Cuius [Christi] spiritalem origenem in regeneratione quisque consequitur; et omni homini renascenti *aqua baptismatis instar est uteri virginalis, eodem Spiritu Sancto replente fonte, qui replevit et Virginem*; ut peccatum quod ibi vacuavit sacra conceptio, hic mystica tollat ablutio» (S. Leo Magnus, *Sermo 24*, 3: PL 54, 206); «Originem quam [Iesus] sumpsit in utero Virginis, posuit in fonte baptismatis: dedit *aquae, quod dedit matri*; virtus enim Altissimi et obumbratio Spiritus Sancti (cf. *Lc* 1, 35), quae fecit ut Maria pareret Salvatorem, eadem facit ut regeneret unda credentem» (S. Leo Magnus, *Sermo 25*, 5:PL 54, 211); «Unde venerandi sacra imitatione mysterii, / in aeternam modo vitam filii lucis oriuntur, / quos matutino partu per gratiam spiritalem / hac nocte progenerat mater Ecclesia, / sine corruptione concipiens / et cum gaudio pariens; / *exprimens in se utique formam Virginis genitricis*, / absque ullo humanae contagionis fecunda conceptu» (Missa in Vigilia Paschae dicenda, *Inlatio: «Liber missarum» de Toledo.* Toledo 1982, p. 198). A questi testi patristico-liturgici, si può affiancare una pagina di Giovanni Paolo II: «...la beata Vergine è intima sia a Cristo, sia alla Chiesa, e inseparabile dall'uno e dall'altra. Essa quindi è a loro unita in ciò che costituisce l'essenza stessa della liturgia: la celebrazione sacramentale della salvezza a gloria di Dio e per la santificazione dell'uomo. Maria è presente nel memoriale — l'azione liturgica — perché fu presente nell'evento salvifico. *È presso ogni fonte battesimale*, dove nella fede e nello Spirito nascono

— l'analogia tra la Concezione immacolata di Maria e la rigenerazione battesimale: ambedue gli eventi di grazia, sia pure in modo sostanzialmente diverso, dipendono dal mistero pasquale: in previsione dei meriti della morte di Cristo,[45] la Vergine fu preservata dal peccato originale e colmata dei doni dello Spirito Santo; immersi nella morte-risurrezione di Cristo mediante il rito battesimale (cf. *Rm* 6, 3-7), i credenti sono liberati dal peccato delle origini e diventano nello Spirito figli di Dio.

25. Si potrà pure valorizzare adeguatamente l'*Ordo benedictionis mulieris ante partum*; esso contiene numerosi e delicati riferimenti a Maria di Nazaret che, nella fede e nell'amore, visse l'attesa del parto (cf. *Lc* 2, 6). Tra i testi mariani dell'*Ordo* spicca la lettura evangelica che narra la visita di Maria ad Elisabetta: incontro di due madri in attesa della nascita dei loro figli (cf. *Lc* 1, 39-45).[46]

26. Nella celebrazione del Battesimo si potranno rilevare:
— il riferimento alla beata Vergine nella professione di fede,[47] elemento antico e di grande valore dottrinale;
— l'invocazione «Santa Maria, Madre di Dio» sui battezzandi;[48]
— la menzione della Vergine Maria nella formula di benedizione dell'assemblea prima del congedo;[49]
— l'invito a cantare, al termine della celebrazione, il *Magnificat* (cf. *Lc* 1, 46-55), come canto di ringraziamento dei genitori e della comunità per il nuovo figlio della Chiesa;[50]

---

alla vita divina le membra del Corpo mistico, perché con la fede e con l'energia dello Spirito, ne concepì il divin Capo, Cristo» (Allocuzione prima della preghiera dell'*Angelus*, 12 febbraio 1984, in *Notitiae* 20 [1984] p. 174).

[45] «...definimus, doctrinam, quae tenet, beatissimam Virginem Mariam in primo instanti suae conceptionis fuisse singulari omnipotentis Dei gratia et privilegio, *intuitu meritorum Christu Iesu Salvatoris humani generis*, ab omni originalis culpae labe praeservatam immunem, esse a Deo revelatam atque idcirco ab omnibus fidelibus firmiter constanterque credendam» (Pius IX, bulla dogm. *Ineffabilis Deus*).

[46] Cf. De Benedictionibus, *Ordo benedictionis mulieris ante partum*, n. 223. Importanti riferimenti alla Vergine si hanno anche nelle letture alternative, *ibid.*, n. 224: *Lc* 1, 26-38 («Ecce concipies et paries filium») e *Lc* 2, 1-14 («Peperit Maria filium suum»).

[47] Cf. Ordo Baptismi parvulorum, n. 58.

[48] *Ibid.*, n. 48.

[49] Cf. *ibid.*, n. 70.

[50] Cf. *ibid.*, n. 71.

— il suggerimento di condurre il neobattezzato «all'altare della beata Vergine Maria»: gesto con il quale il neobattezzato è posto sotto la protezione della Madre dell'Autore della vita.[51]

Il sacramento della Confermazione

27. La Confermazione è il sacramento dello Spirito, che ci è «dato in dono».[52] La Vergine è la «gloria dello Spirito»,[53] che agisce in lei nella concezione immacolata, nel concepimento verginale di Gesù, nell'attesa orante del cenacolo. Non è difficile quindi individuare nel sacramento della Confermazione alcune risonanze mariane. Lo stesso *Ordo Confirmationis* orienta la comunità celebrante a coglierle:

— nella professione di fede;[54]

— nella proposta di alcune letture bibliche, quale Isaia 11, 1-4a:[55] la liturgia, seguendo una interpretazione patristica, scorge nella «*virga* de radice Iesse», dalla quale spunta un germoglio pieno di Spirito Santo, un'allusione alla beata Vergine;[56]

— nella pericope specifica del rito: Atti 2, 1-6. 14. 22-23. 32-33, «Tutti furono pieni di Spirito Santo»;[57] infatti in una visione unitaria dell'evento pentecostale, la memoria della discesa dello Spirito non è separabile dalla memoria dell'attesa del medesimo Spirito, durante la quale gli Apostoli «erano assidui e concordi nella preghiera con alcune donne e con Maria, la Madre di Gesù, e con i fratelli di lui» (*At* 1, 14).

28. Nella preparazione al sacramento potrà essere messo in risalto il parallelo che Luca sembra aver istituito tra gli episodi della Annuncia-

---

[51] Cf. *ibid.*, n. 71.

[52] Cf. Ordo Confirmationis, n. 27.

[53] Cf. Ordo coronandi imaginem b. Mariae Virginis, n. 41.

[54] Cf. Ordo Confirmationis, n. 23.

[55] Cf. *ibid.*, n. 61/1.

[56] Nell'attuale liturgia romana sono molti i testi che, seguendo la lettura tradizionale, applicano il termine *virga* alla beata Vergine, per es.: «Radix Iesse floruit / et *virga* fructum edidit; / fecunda partum protulit / et virgo mater permanet» (Liturgia Horarum, 1 ianuarii, Hym. Off. lect.); «Appare, dulcis filia, / nitesce iam, *virguncula*, / florem latura nobilem, / Christi Deum et hominem» (*ibid.*, 8 septembris, Hym. Ld.); «In domo summi principis / tu affluis deliciis, *virga* Iesse florigera, / repleris gratia» (*ibid.*, 21 novembris, Hym. Ld.).

[57] Cf. Ordo Confirmationis, n. 62/2.

zione-Visitazione e quelli della Pentecoste-Diffusione della Parola: la «potenza dell'Altissimo» (*Lc* 1, 35) scende sulla Vergine e la spinge a proclamare le «grandi cose» che ha fatto in lei l'Onnipotente (cf. *Lc* 1, 49); la «potenza dall'alto» (*Lc* 24, 49) scende su Pietro e gli altri Apostoli e li spinge ad annunciare con franchezza l'opera della salvezza compiuta da Dio nella morte-risurrezione di Cristo (cf. *At* 2, 14-39). Si tratta peraltro di un parallelismo già celebrato nella liturgia.[58]

Il sacramento dell'Eucaristia

29. Alle indicazioni precedentemente date su «Celebrazione dell'Eucaristia e Anno mariano» (nn. 12-21), si aggiunge qui una parola su una forma specifica del culto all'Eucaristia: l'esposizione e la benedizione con il ss.mo Sacramento.

È stato osservato infatti che molte manifestazioni in onore della beata Vergine si concludono con l'adorazione eucaristica e la benedizione con il ss.mo Sacramento. In ciò è da vedere un legittimo sbocco della pietà mariana e come essa orienti i fedeli verso il culto del Cristo Salvatore.

30. Altrettanto normale è che, per i molteplici rapporti che intercorrono tra l'Eucaristia e la beata Vergine, nell'adorazione eucaristica si cantino spesso alcuni inni e antifone che hanno puntuali riferimenti a colei dalla quale è nato a noi il Pane della vita:

> Ave, verum Corpus, natum ex Maria Virgine,
> vere passum, immolatum in cruce pro homine,
> cuius latus perforatum fluxit aqua et sanguine.
> Esto nobis praegustatum mortis in examine,
> o Iesu dulcis, o Iesu pie, o Iesu fili Mariae.[59]

---

[58] «V.d. ... Illa [Maria] enim, Spiritu Sancto ducta, / Christum Ioanni festina portavit, / ut causa ei fieret sanctificationis et gaudii; / Petrus ceterique Apostoli, eodem Spiritu impulsi, / cunctis gentibus Evangelium nuntiarunt intrepidi, / quod eis causa fieret salutis et vitae» (Collectio missarum de b. Maria Virgine, form. n. 18 «B. Maria V., Regina Apostolorum», *Praefatio*).

[59] De sacra communione et de cultu mysterii eucharistici extra missam, n. 202. Molto diffuso è anche l'inno: «Pange, lingua, gloriosi / corporis mysterium, / sanguinisque pretiosi, / quem in mundi pretium / *fructus ventris generosi* / Rex effudit gentium. / Nobis datus, nobis natus / *ex intacta Virgine,* / et in mundo conversatus, / sparso verbi semine, / sui moras incolatus / miro clausit ordine» (*ibid.*, n. 192).

31. È necessario tuttavia che l'esposizione del ss.mo Sacramento e la conseguente benedizione si svolgano secondo lo spirito e la lettera dell'istruzione *Eucharisticum mysterium*[60] e del libro liturgico *De sacra communione et de cultu mysterii eucharistici extra missam*.[61] In particolare si tenga presente che durante l'esposizione:

— ogni elemento cultuale — canti, letture, formule di preghiera, silenzio... — deve essere disposto in modo che «i fedeli, intenti alla preghiera, si dedichino a Cristo Signore»;[62]

— va privilegiato l'atteggiamento di adorazione e di ascolto: Cristo presente nel sacramento è il Verbo incarnato, Signore della gloria, maestro e parola di vita;

— se nel luogo dell'adorazione vi è un'immagine della Vergine, essa, per il luogo dove è collocata e per l'apparato ornamentale, non deve costituire per i fedeli un punto di attrazione cultuale uguale o superiore a quello costituito dal ss.mo Sacramento.[63]

Il sacramento della Penitenza

32. La riflessione cristiana ha individuato progressivamente il ruolo della Vergine nel cammino di conversione dei discepoli di Cristo; cammino di cui la celebrazione del sacramento della Penitenza costituisce una tappa essenziale. E non è senza un profondo significato teologico che la più diffusa preghiera alla Vergine — l'*Ave Maria-Santa Maria* — da una parte proclami la sua santità («piena di grazia»), la sua condizione singolare («benedetta tra le donne») e il suo titolo di gloria più alto («Madre di Dio») e, dall'altra, riconosca la condizione di peccatori degli oranti («prega per noi, peccatori») e li affidi all'intercessione di santa Maria.[64]

---

[60] Cf. nn. 60-66.

[61] Cf. nn. 82-92.

[62] Istruzione *Eucharisticum mysterium*, n. 62.

[63] Si tenga inoltre presente che «in apparatu expositionis ea omnia sedulo vitentur, quae aliquo modo obscurare possint desiderium Christi, qui sanctissimam Eucharistiam praecipue instituit ut nobis praesto sit in cibum, remedium et levamen» (De sacra communione et de cultu mysterii eucharistici extra missam, n. 82).

[64] Come la santità assoluta e trascendente di Gesù non era un ostacolo perché i peccatori si avvicinassero a lui, così la santità immacolata della Vergine non costituisce uno schermo che la separi dai peccatori. Nella visione liturgica Dio ha dato a santa Maria un «cor miserans erga peccatores [...]; / qui eius maternam caritatem intuentes, / ad eam confugiunt [...] veniam im-

Peraltro la liturgia, che interpreta il *fiat* di Maria (cf. *Lc* 1, 38) come parola di misericordia in favore dei peccatori,[65] si rivolge spesso alla Vergine per ottenere, con la sua intercessione, la grazia del pentimento e del perdono:

> Tu princeps, mater Principis,
> vitam deposce famulis,
> et *paenitendi spatia*
> nobis indulgens impetra.[66]

33. L'Anno mariano offrirà più di una occasione per illustrare ai fedeli:
— l'origine e il significato di alcuni titoli della beata Vergine — «Regina misericordiae», «Mater misericordiae», «Refugium peccatorum», «Mater reconciliationis», «Mater veniae»... — che sono usati nella liturgia e documentano la fiducia dei fedeli, che si riconoscono peccatori, in colei che è un riflesso di Dio, «ricco in misericordia» (*Ef* 2, 4), e Madre di Cristo, la misericordia incarnata;
— il significato e il valore della menzione della Tuttasanta nella celebrazione del sacramento della Penitenza: sia nella formula tradizionale che precede l'accusa dei peccati — il *Confiteor*[67] — sia in una delle preci di intercessione che seguono la formula stessa dell'assoluzione sacramentale.[68]

34. Durante l'Anno mariano, nei casi in cui un gruppo di fedeli abbia celebrato il sacramento della Penitenza ed esso sia seguito dalla celebrazione dell'Eucaristia, non sarà fuori di luogo, se la disciplina rubricale lo consente, celebrare la messa *Beata Maria Virgo, mater reconciliationis.*[69]

---

plorantes; / eius spiritalem pulchritudinem contemplantes, / a peccati foeditate abstinere nituntur» (Collectio missarum de b. Maria Virgine, form. n. 14 «B. Maria V., mater reconciliationis», *Praefatio*).

[65] «...Virgo prius ac posterius, Gabrielis ab ore / *sumens illud Ave, peccatorum miserere*» (Liturgia Horarum, antiphona finalis ad b. Mariam V., *Alma Redemptoris Mater*).

[66] Liturgia Horarum, 22 augusti, Hym. ad Vesp. *Mole gravati criminum.*

[67] «...Ideo precor *beatam Mariam semper Virginem*, / omnes Angelos et Sanctos / et vos, fratres, orare pro me / ad Dominum Deum nostrum» (Ordo Paenitentiae, n. 54). Il *Confiteor*, come formula di confessione generale dei peccati, si usa pure nell'atto penitenziale della messa (cf. Missale Romanum, *Ordo missae cum populo*, n. 3) ed è indicato come formula per l'atto penitenziale a Compieta.

[68] «Passio Domini nostri Iesu Christi, / intercessio beatae Mariae Virginis / et omnium Sanctorum, / [...] sint tibi in remedium peccatorum, / augmentum gratiae et praemium vitae aeternae» (Ordo Paenitentiae, n. 93).

[69] Cf. Collectio missarum de b. Maria Virgine, form. n. 14.

Il sacramento dell'Unzione degli infermi

35. Nella sua misericordia Gesù «si è caricato delle nostre sofferenze, si è addossato i nostri dolori» (*Is* 53, 4) e ha istituito il sacramento dell'Unzione degli infermi perché l'uomo malato, attraverso la fede e il rito della Chiesa, possa incontrarsi con lui, Salvatore di tutto l'uomo. I fedeli poi, riconoscendo nella Vergine la «compagna generosa»[70] del Redentore e la «donna del dolore» (cf. *Lc* 2, 35. 48), e consci della sua materna partecipazione alle sofferenze umane, si rivolgono a lei invocandola come «Salute degli infermi».

36. Anche i sacerdoti, fondandosi su una consolidata esperienza, sono soliti esortare gli infermi non solo a pregare il Signore, ma anche a ricorrere all'intercessione della Vergine, perché ottenga loro la salute, li disponga a compiere la volontà di Dio e a ricevere con frutto i sacramenti che, pure in modo diverso, fanno parte della cura pastorale degli infermi: la Penitenza, l'Unzione degli infermi, l'Eucaristia.

37. Nella rinnovata pastorale il sacramento dell'Unzione degli infermi è celebrato presso parrocchie, case di cura e di riposo anche comunitariamente. Si tratta di una prassi che, ove esistano le condizioni, va certamente incoraggiata.

A questo proposito è degno di essere notato il fatto che i santuari mariani si sono rivelati luoghi particolarmente indicati per la celebrazione comunitaria del sacramento degli infermi: infatti in essi i pellegrini malati o anziani, debitamente preparati, partecipano con eccellenti disposizioni di animo alla celebrazione comunitaria dell'Unzione degli infermi.

Per la celebrazione comunitaria nei santuari mariani, sarà utile tenere presente che:

— il tempo pasquale è il periodo liturgicamente più significativo perché orienta i fedeli a cogliere l'effetto ultimo del sacramento: la piena configurazione del cristiano con il Signore risorto;

— quando l'Unzione è impartita nella celebrazione dell'Eucaristia, il formulario più appropriato sembra essere quello della messa *Beata Maria Vir-*

---

[70] Costituzione *Lumen gentium*, n. 61.

go, salus infirmorum,[71] le cui letture peraltro sono in parte coincidenti con quelle della messa *Pro infirmis*.[72]

38. L'invocazione della Vergine in favore degli infermi si fa più pressante quando giunge l'ora del transito; sulle labbra dell'infermo fiorisce spontanea la preghiera che tante volte ha pronunziato nella vita: «Santa Maria, Madre di Dio, prega per noi peccatori, adesso e nell'ora della nostra morte»; e lo stesso testo liturgico propone varie invocazioni mariane[73] nonché il canto della *Salve Regina*,[74] nella quale si chiede alla Vergine di mostrarci «dopo questo esilio Gesù, il frutto benedetto» del suo seno.

Il sacramento dell'Ordine

39. Nel tempo di preparazione al conferimento del sacramento dell'Ordine nei suoi vari gradi, l'ordinando nella sua preghiera personale — come sappiamo da molte testimonianze — suole rivolgere frequentemente il pensiero alla Vergine, Sede della Sapienza e Madre del buon Pastore: o perché egli riconosce un intervento della Madre del Signore nella grazia della vocazione o perché la pone sotto la sua protezione. E spesso la comunità ecclesiale è invitata a pregare la Vergine perché vegli benigna su coloro che, con il sacramento dell'Ordine, sono divenuti «ministri di Cristo e amministratori dei misteri di Dio» (*1 Cor* 4, 1).

40. Tutto ciò rientra, sia pure in modo remoto, nel dono del sacramento dell'Ordine. Ma nella coscienza di alcuni ordinandi ed ordinati, il rapporto con la Madre di Gesù assume talora connotazioni più precise:
— nel diacono, che scorge in Maria, «la *serva* del Signore» (*Lc* 1, 38), il modello della fedeltà e dello spirito di servizio con cui egli dovrà assolvere

---

[71] Cf. Collectio missarum de b. Maria Virgine, form. n. 44.

[72] Isaia 53, 1-5. 7-10 è la prima lettura della messa della Vergine, *Salus infirmorum*; Isaia 53, 1-5. 10-11 è una lettura caratteristica della messa *Pro infirmis* (cf. Ordo lectionum missae, n. 933/2).

[73] «Sancta *Maria*, ora pro me», «Iesu, *Maria*, Ioseph, astate mihi in extremo agone» (Ordo Unctionis infirmorum eorumque pastoralis curae, *Ordo commendationis morientium*, n. 143); «...hodie sit in pace locus tuus / et habitatio tua apud Deum in sancta Sion, / cum sancta *Dei Genetrice Virgine Maria*...» (*ibid.*, n. 146); «Tibi [...] egredienti de hac vita / sancta *Maria*, Angeli et omnes Sancti occurrant» (*ibid.*, n. 147).

[74] Cf. *ibid.*, n. 150.

il suo ministero; infatti come Maria «si è offerta totalmente quale Ancella del Signore alla persona e all'opera del Figlio suo, mettendosi al *servizio* del mistero della redenzione»,[75] così egli «nel *servizio* della parola, dell'altare e della carità» si dovrà fare «servo di tutti», sì che tutti lo riconoscano vero discepolo di Cristo «che non è venuto per essere servito ma per servire» (*Mt* 20, 28);[76] egli inoltre, assumendo l'impegno del celibato, guarda alla Vergine e pone sotto la sua protezione la sua donazione completa al servizio del Regno;

— nel presbitero, che scopre in uno degli aspetti essenziali del suo ministero — offrire il sacrificio di Cristo e con lui offrirsi a Dio — non trascurabili punti di riferimento agli episodi della Presentazione di Gesù al Tempio (cf. *Lc* 2, 22-35), in cui la Vergine offre il Figlio al Padre,[77] e della Crocifissione (cf. *Gv* 19, 25-27), in cui essa si offre con il Figlio perché si compia il disegno salvifico del Padre;[78]

— nel vescovo, che riconosce nella beata Vergine, Madre di Gesù, sommo ed eterno sacerdote (cf. *Eb* 6, 20; 7, 24-25), la «madre dei pastori»[79] e l'«ausilio dei vescovi»;[80] e che, nella consapevolezza di essere segno della presenza di Cristo Pastore supremo in mezzo al popolo di Dio, comprende vitalmente che quella «Chiesa che gli è stata affidata»[81] deve configurarsi sempre più nella sua condizione di vergine, sposa, madre, al suo modello originario, la beata Vergine Maria.[82]

---

[75] Costituzione *Lumen gentium*, n. 56.

[76] Cf. De ordinatione diaconi, presbyteri et episcopi, *De ordinatione diaconorum*, n. 14.

[77] La Chiesa «maxime a medii aevi saeculis, in Virgine, Filium Ierusalem afferente, ut sisteret Domino (cf. *Lc* 2, 28), voluntatem offerendi seu ut aiunt, *oblativam*, intuita est, quae suetum ritus intellectum excederet» (Esortazione apost. *Marialis cultus*, n. 20). La liturgia romana interpreta l'episodio della Presentazione di Gesù al Tempio in chiave anche di offerta: «*Offer*, beata, parvulum, / tuum et Patris unicum: / *offer* per quem offerimur, / pretium quo redimimur. / Procede, virgo regia, / *profer Natum cum hostia*» (Liturgia Horarum, 2 februarii, Hym. Ld.).

[78] Cf. Costituzione *Lumen gentium*, n. 58.

[79] «Maria [...], utpote Mater Christi, *Mater* etiam fidelium ac *Pastorum* omnium [...] habenda est» (Paolo VI, Discorso di chiusura della III Sessione del Concilio Vaticano II, 21 novembre 1964).

[80] «O Maria, Auxilium Christianorum, *Auxilium Episcoporum*, cuius amorem nuper in Lauretano templo tuo, ubi Incarnationis mysterium venerari placuit, peculiari modo experti sumus, omnia ad laetum, faustum, prosperum exitum tua ope dispone» (Giovanni XXIII, Discorso di apertura del Concilio Vaticano II, 11 ottobre 1962); «Quae [Virgo Maria] *"Episcoporum auxilium"* suavi appellatione nuncuparis, sacros Pastores in suo tuendo munere custodi iisdemque adsis» (Paolo VI, Discorso di chiusura della III Sessione del Concilio Vaticano II, 21 novembre 1964).

[81] De ordinatione diaconi, presbyteri et episcopi, *De ordinatione episcopi*, n. 18.

[82] Cf. Costituzione *Lumen gentium*, nn. 63-64.

41. Il nesso tra il sacramento dell'Ordine e la beata Vergine può essere rapportato, seguendo un filone patristico,[83] *al vincolo che, nell'ambito del mistero dell'Incarnazione si determina tra Cristo e sua Madre; «il santo servo Gesù» infatti, non mediante un'unzione rituale visibile, ma direttamente dallo Spirito di Dio, nel grembo di sua Madre, fu «unto come Cristo»* (*cf. At* 4, 27; *Eb* 1, 9; *Lc* 4, 18; *Is* 61, 1-2), cioè come re, sacerdote e profeta.

Il sacramento del Matrimonio

Nella preparazione

42. Un'accurata preparazione del sacramento del Matrimonio può mettere in luce i non pochi rapporti che intercorrono tra il mistero delle nozze cristiane e la beata Vergine Maria.

Essi potranno essere colti attraverso l'esame di alcune letture proposte per la messa delle nozze:

a) Giovanni 2, 1-11,[84] pericope di alto valore simbolico che sembra adombrare una presenza della Madre di Gesù nella celebrazione delle nozze cristiane;

b) Efesini 5, 2a. 21-23,[85] lettura classica nel rito del Matrimonio, che offre ai pastori lo spunto per illustrare ai fedeli come in due momenti intensamente sponsali del mistero di Cristo, Maria di Nazaret sia attivamente presente:

— nell'Incarnazione, in cui il Verbo, in seguito al *fiat* della Vergine (cf. *Lc* 1, 38), unì indissolubilmente nel vincolo dello Spirito, eterno amore, la sua natura divina alla nostra natura umana;

— nella Passione, in cui Cristo diede la vita per la Chiesa (cf. *Ef* 5, 25) «al fine di farsi comparire davanti la sua Chiesa tutta gloriosa, senza macchia

---

[83] L. Lécuyer riassume in questi termini il pensiero patristico sul mistero dell'Incarnazione come momento dell'ordinazione sacerdotale di Gesù: «Nella tradizione cristiana questo momento è privilegiato come quello dell'ordinazione sacerdotale di Gesù; ma non per questo si dimenticherà che, a differenza dei sacerdoti dell'antica Legge, non si tratta in nessun modo d'una unzione materiale, compiuta con un olio terrestre, bensì d'un'unzione celeste, della comunicazione della divinità alla natura umana» (*Il sacerdozio di Cristo e della Chiesa*, Bologna-Napoli, Edizioni Dehoniane, 1964, p. 68).

[84] Cf. Ordo lectionum missae, *Pro sponsis*, n. 805/7.

[85] Cf. *ibid.*, n. 802/5.

né ruga o alcunché di simile, ma santa e immacolata» (*Ef* 5, 27); in quell'evento Maria appare nel contempo come la prima espressione della Chiesa Sposa immacolata[86] e della Chiesa Madre feconda, lieta di una moltitudine di figli.[87]

43. Ove si mantenga la consuetudine della celebrazione degli sponsali non sarà difficile introdurre nello svolgimento del rito[88] un riferimento a colei che fu «*promessa sposa* di un uomo della casa di Davide, chiamato Giuseppe» (*Lc* 1, 27).

In ogni caso il desiderio di molti giovani cristiani di porre la loro futura vita coniugale sotto la protezione della *Mater pulchrae dilectionis* va incoraggiato e sostenuto.[89] Nel delicato periodo del fidanzamento, la considerazione della figura della Vergine li sosterrà nel loro impegno di fedeltà e li aiuterà a formulare un progetto di vita in cui la «legge del Signore» sia sempre rispettata (cf. *Lc* 2, 23-24. 27. 39).

Nella celebrazione

44. Le modalità celebrative del Matrimonio variano a seconda delle regioni e delle aree culturali. Si danno qui tuttavia alcune indicazioni che potranno trovare applicazione in molti luoghi.

Le disposizioni pastorali delle Chiese locali, come del resto la legislazione canonica, prescrivono o almeno prevedono la celebrazione del Matrimonio nella parrocchia. Alla luce del rapporto tipologico Maria-Chiesa, i fedeli potranno progressivamente sentire la parrocchia come un «santuario *naturalmente* mariano».[90]

---

[86] «Ibi [iuxta crucem] *exemplar exsistit Ecclesiae sponsae*, / quae intrepidam Virginem contemplans, / fidem Sponso datam integram servat» (Collectio missarum de b. Maria Virgine, form. n. 11 «B. Virgo Maria iuxta crucem Domini», *Praefatio*); cf. Missale Romanum, 8 decembris, *Praefatio*.

[87] «Ibi [iuxta crucem] dispersos homines, Christi morte congregatos, / materno suscipiens amore, / *Matris Sion adimplet mysterium*» (Collectio missarum de b. Maria Virgine, form. n. 11 «B. Virgo Maria iuxta crucem Domini», *Praefatio*).

[88] Cf. De Benedictionibus, *Ordo benedictionis desponsatorum*, nn. 195-214.

[89] Cf. Giovanni Paolo II, Epistula apost. *Parati estote*, n. 10.

[90] Per la presenza della Vergine nella vita sacramentale della comunità — presenza orante presso il fonte battesimale dove la Chiesa partorisce le membra di Cristo, presso l'altare dove essa prepara il pane della vita e il vino del banchetto eucaristico, presenza di comunione nell'assemblea che celebra con gioia le sue feste... —, la chiesa parrocchiale, luogo di adunanza della Chiesa-comunità, può essere ritenuta un «santuario» naturalmente mariano.

Tuttavia, nell'ambito della «pastorale d'insieme», la richiesta da parte degli sposi di celebrare il Matrimonio in un santuario specificamente mariano va considerata con prudente attenzione, soprattutto quando essa è dettata da genuini motivi di fede e di pietà.

Senza che sia alterato o sminuito l'orientamento dottrinale — cristologico ed ecclesiologico — del rito del Matrimonio, nella celebrazione possono trovare spazio alcuni riferimenti alla Vergine: nelle letture, nei canti, nell'omelia, nelle intenzioni della preghiera universale.

In ogni caso possono essere rivalutate, approfondendone le motivazioni di fede, alcune gentili consuetudini: l'offerta alla Vergine da parte della sposa del bouquet nuziale; la «prima visita» compiuta dai novelli sposi, dopo il rito, al santuario mariano della città.

In momenti successivi

45. Nell'ambito della pastorale del Matrimonio, sarà normale che i pastori suggeriscano ai novelli sposi di far benedire, nello spirito e secondo i testi del libro *De Benedictionibus*:

— la loro nuova abitazione; [91]

— l'immagine della Vergine che essi collocano nella loro dimora; [92]

— la famiglia stessa nella ricorrenza annuale della sua costituzione o in altra circostanza.[93]

Nella celebrazione di questi riti si rileverà come essi, che sono soprattutto richiesta della benedizione di Dio sulla famiglia ed impegno a vivere secondo i suoi precetti, contengano nondimeno significative espressioni di venerazione alla Vergine Maria.

---

[91] Cf. De Benedictionibus, *Ordo benedictionis novae domus*, nn. 474-491.

[92] Cf. *ibid.*, *Ordo benedictionis imaginis b. Mariae Virginis*, nn. 1004-1017.

[93] Cf. *ibid.*, *Ordo benedictionis annuae familiarum in propriis domibus*, nn. 68-89.

V. CELEBRAZIONE DELLA LITURGIA DELLE ORE E ANNO MARIANO

46. La Liturgia delle Ore è forma di preghiera appartenente a tutto il popolo di Dio.[94] Negli ultimi anni diverse comunità ecclesiali e non pochi laici hanno ripreso a celebrare, sia comunitariamente sia in privato, la Liturgia delle Ore. Tuttavia sono molto più numerosi i fedeli che, per vari motivi, non hanno preso coscienza che la Liturgia delle Ore è preghiera loro propria e ai quali, per mancanza di una adeguata preparazione, tale forma di preghiera risulta difficile o sembra inadatta ad esprimere i propri sentimenti. Sono situazioni ben note ai pastoralisti, ai vescovi, a questa Congregazione.

47. La celebrazione dell'Anno mariano si presenta come occasione favorevole per perseguire un duplice obiettivo:
— far comprendere al popolo di Dio che la Liturgia delle Ore contiene valide forme rituali per celebrare la memoria della beata Vergine;
— diffondere tra i fedeli, attraverso le manifestazioni della pietà mariana, alcune strutture proprie della Liturgia delle Ore.

Liturgia delle Ore e pietà mariana

48. Certamente sarà utile mostrare ai fedeli come ogni giorno la Chiesa, nella Liturgia delle Ore, veneri la beata Vergine: al Vespro, cantando il *Magnificat*, il cantico della Vergine (cf. *Lc* 1, 46-55), divenuto tipica espressione di ringraziamento e di lode di tutta la comunità ecclesiale; dopo Compieta, cantando l'antifona mariana, con cui l'assemblea orante rivolge alla Madre del Signore l'ultimo saluto della giornata.

E sarà pure utile rilevare la presenza di altri elementi mariani nella Liturgia delle Ore e come, nelle feste della beata Vergine e nella memoria di santa Maria in sabato, l'ufficiatura, per la varietà e il valore dei testi, costituisca una delle espressioni più alte del culto liturgico alla Madre del Signore.

---

[94] Cf. Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 26; Liturgia Horarum, *Institutio generalis de Liturgia Horarum*, nn. 1-2. 20. 21-22. 27.

49. Nel corso dell'Anno mariano potrà accadere che in occasione di tridui, settenari, novene in onore della beata Vergine, comunità religiose o assemblee di fedeli siano portate a eliminare o a mortificare la celebrazione dell'Ufficio divino per dare spazio al pio esercizio. Si tratta evidentemente di una soluzione non accettabile, perché non tiene conto del valore primario della liturgia nei confronti dei pii esercizi.

A questo riguardo sarà opportuno tenere presente che, a norma delle rubriche:

— in numerose circostanze si potrà celebrare come «ufficio votivo» uno degli uffici della beata Vergine proposti nella Liturgia delle Ore: o quello del Comune o uno che, per le sue caratteristiche, possa essere celebrato come votivo; [95]

— nell'ufficiatura feriale, nel rispetto della struttura dell'Ora e del genere eucologico-letterario di ciascuna componente, le Lodi e il Vespro possono acquistare una appropriata «colorazione mariana», per esempio, con la scelta di un inno adeguato; con una breve didascalia introduttiva che rilevi eventuali elementi cristologico-mariani o ecclesiologico-mariani messi in luce dalla lettura cristiana del Salterio; con l'uso dell'orazione salmica; con la proclamazione di una pertinente lettura biblica seguita da un'omelia che metta in risalto le risonanze mariane; con l'inserimento nelle preci di qualche invocazione che abbia una nota mariana.

Il canto dei Vespri nelle domeniche e nelle feste della beata Vergine

50. Un frutto concreto ed auspicabile dell'Anno mariano potrà essere l'instaurazione o il ripristino della consuetudine del canto dei Vespri nelle domeniche e nelle feste della Vergine, dato l'eminente valore liturgico di questa azione cultuale.

Ciò sarà possibile se saranno date indicazioni precise dalle Commissioni liturgiche nazionali, se si curerà un coordinamento efficace tra le isti-

[95] «Extra sollemnitates, dominicas Adventus, Quadragesimae et Paschae, feriam IV Cinerum, Hebdomadam sanctam, octavam Paschae et diem 2 novembris, publicam ob causam aut devotionis gratia celebrari potest, sive in toto sive ex parte, aliquod Officium votivum: quod fieri potest ex. c. ratione peregrinationis, festi localis, sollemnitatis externae alicuius Sancti» (Liturgia Horarum, *Institutio generalis de Liturgia Horarum*, n. 245).

tuzioni che diffondono i sussidi liturgico-pastorali e, infine, se vi sarà negli operatori pastorali un vero convincimento in proposito.

È noto che per facilitare il canto dei Vespri domenicali da parte del popolo, si può usare sempre lo stesso schema salmico.[96] I Vespri della beata Vergine poi sono composti da elementi facili e belli, e la maggior parte di essi — salmi, cantico, *Magnificat*, preghiera del Signore, preci — sono identici in tutte le feste di santa Maria e quindi più facilmente acquisibili nel patrimonio di conoscenze liturgiche dei fedeli.

VI. PII ESERCIZI E ANNO MARIANO

51. Certamente durante l'Anno mariano sarà frequente il ricorso ai pii esercizi per esprimere la pietà verso la Madre di Dio. Non sarà quindi inutile richiamare alcuni principi e fornire alcune indicazioni pratiche perché da un uso corretto dei pii esercizi mariani derivi un effettivo vantaggio pastorale.

52. In più occasioni il magistero della Chiesa ha dichiarato la legittimità e l'utilità dei pii esercizi. A questo riguardo l'insegnamento della costituzione *Sacrosanctum Concilium* conserva una grande attualità:

a) «I pii esercizi del popolo cristiano, purché siano conformi alle leggi e alle norme della Chiesa, sono vivamente raccomandati, soprattutto quando si compiono per mandato delle Sede Apostolica».

b) «Di speciale dignità godono anche quei sacri esercizi delle Chiese particolari, che vengono compiuti per disposizione dei vescovi, secondo le consuetudini o i libri legittimamente approvati».

c) «Bisogna però che tali esercizi, tenendo conto dei tempi liturgici, siano ordinati in modo da essere in armonia con la sacra liturgia, da essa traggano in qualche modo ispirazione, e ad essa, data la sua natura di gran lunga superiore, conducano il popolo cristiano».[97]

---

[96] «Pro psalmis vero dominicalibus hebdomadae currentis possunt pro opportunitate substitui psalmi dominicales alius hebdomadae, immo si agitur de Officio cum populo, alii psalmi ita selecti, ut populus per gradus adducatur ad psalmos intellegendos» (*ibid.*, n. 247).

[97] Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 13.

53. Per quanto concerne, in particolare, la pietà verso la Madre del Signore, la costituzione *Lumen gentium* «esorta tutti i figli della Chiesa, perché generosamente promuovano il culto, specialmente liturgico, verso la beata Vergine, abbiano in grande stima le pratiche e gli esercizi di pietà verso di lei, raccomandati lungo i secoli dal magistero e scrupolosamente osservino quanto in passato è stato sancito circa il culto delle immagini di Cristo, della Vergine e dei Santi».[98]

54. Una considerazione attenta di questi principi condurrà i pastori:
— a dare alla liturgia, nella prassi pastorale, il posto preminente che le compete nei confronti dei pii esercizi;
— a compiere un reale sforzo per armonizzare i pii esercizi con i tempi e le esigenze della liturgia;
— ad evitare, conseguentemente, ogni sorta di confusione e di ibrida commistione tra liturgia e pii esercizi;
— a non contrapporre la liturgia ai pii esercizi o, contro il sentire della Chiesa, ad eliminare questi ultimi, creando un vuoto che spesso non viene colmato.

55. Da parte sua la Sede Apostolica ha indicato con quali criteri teologici e pastorali, storici e letterari si debbano — all'accorrenza — restaurare i pii esercizi;[99] come in essi si debba accentuare l'afflato biblico e l'ispirazione liturgica e debba trovare espressione l'istanza ecumenica; come se ne debba evidenziare il nucleo essenziale, individuato attraverso l'indagine storica, e fare sì che essi rispecchino alcuni aspetti peculiari della spiritualità contemporanea.

56. Non poche Chiese locali e Istituti religiosi hanno rivisto i loro pii esercizi seguendo un metodo analogo a quello usato dalla Sede Apostolica nell'opera di rinnovamento della liturgia romana e sono giunti a risultati eccellenti.

Ma non dappertutto è stato compiuto questo lavoro di revisione. Ne consegue che nel campo specifico della pietà mariana:

---

[98] N. 67.

[99] Cf. Directorium de pastorali ministerio Episcoporum, n. 91.

— si sia talora accentuato il divario tra liturgia e pii esercizi quanto allo stile e ai contenuti;
— si continui ad usare un linguaggio e si dia alle manifestazioni cultuali un'impostazione non in armonia con l'insegnamento del Concilio Vaticano II sulla figura e la missione della beata Vergine e sul culto che le si deve rendere.[100]

A. Pii esercizi raccomandati dal magistero

57. Senza voler stilare un elenco di tutti i pii esercizi raccomandati in vario modo dal magistero, se ne ricordano alcuni per ribadirne la stima, offrire qualche indicazione pratica e suggerire qualche correzione da apportare eventualmente ad essi.

Ispirazione biblica dei pii esercizi e celebrazioni della Parola

58. La parola di Dio è un punto di riferimento essenziale per ogni genuina espressione del culto cristiano. La divina Scrittura infatti, pregna del mistero di Cristo Salvatore, è essa stessa un messaggio di salvezza ed una fonte inesauribile di ispirazione per la preghiera, di cui fornisce insuperabili modelli. E, come è stato osservato, «contiene anche, dalla Genesi all'Apocalisse, non indubbi riferimenti a colei che del Salvatore fu madre e cooperatrice».[101] È necessario quindi che i pii esercizi in onore della Vergine siano in stretto e costante rapporto con la Parola rivelata.

59. In particolare l'indicazione conciliare di promuovere la «sacra celebrazione della parola di Dio» in alcuni momenti significativi dell'anno liturgico[102] può trovare valida applicazione anche nelle manifestazioni cultuali verso la Madre del Verbo incarnato. Ciò corrisponde perfettamente a un indirizzo generale della pietà contemporanea e rispecchia il convincimento che «eccellente atto di ossequio alla beata Vergine è proclamare

---

[100] Ciò avviene, ad esempio, allorché si presenta la devozione alla Vergine come un «mezzo più facile» o una «via più amabile» per incontrare Dio o il Cristo; quando le espressioni usate possono indurre a ritenere che nella Madre prevalga la misericordia, nel Figlio la giustizia. Non è questo l'insegnamento della Chiesa.

[101] Esortazione apost. *Marialis cultus*, n. 30.

[102] Cf. Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 35, 4.

correttamente la parola di Dio nelle celebrazioni liturgiche e venerarla con amore; ascoltarla con fede e custodirla nel cuore; meditarla nell'animo e diffonderla con le labbra; metterla fedelmente in pratica e ad essa conformare tutta la vita».[103]

60. Le celebrazioni della Parola, per le possibilità tematiche e strutturali che consentono,[104] offrono molteplici elementi per incontri cultuali che siano contemporaneamente espressione di genuina pietà e momento adatto per sviluppare una catechesi sistematica sulla Vergine. Ma l'esperienza insegna che le celebrazioni della Parola non devono avere un carattere prevalentemente intellettuale o esclusivamente didattico; devono invece dare spazio — nei canti, nei testi di preghiera, nei modi di partecipazione dei fedeli — ai moduli espressivi, semplici e familiari, della pietà popolare, che parlano con immediatezza al cuore dell'uomo.

L'Angelus Domini e il Regina caeli

61. La recita dell'*Angelus Domini* e, nel tempo pasquale, dell'antifona *Regina caeli* è profondamente radicata nella pietà del popolo cristiano ed è confortata dall'esempio dei Romani Pontefici. In alcuni ambienti le mutate condizioni dei tempi non favoriscono la recita dell'*Angelus*, ma in molti altri gli impedimenti sono minori, per cui nulla si deve lasciare di intentato perché si mantenga viva e si diffonda la devota consuetudine. La preghiera dell'*Angelus* infatti per «la struttura semplice, il carattere biblico [...], il ritmo quasi liturgico, che santifica momenti diversi della giornata, l'apertura al mistero pasquale [...], a distanza di secoli, conserva inalterato il suo valore e intatta la sua freschezza».[105]

Anzi è auspicabile che, in alcune occasioni, soprattutto nelle comunità

---

[103] Collectio missarum de b. Maria Virgine, *Praenotanda ad Lectionarium*, n. 10.

[104] Dal punto di vista strutturale non esiste un modello unico per le celebrazioni della Parola: esse possono ispirarsi allo schema classico della *Liturgia della Parola* nella celebrazione eucaristica o a quello dell'*Ufficio di lettura* nella celebrazione della Liturgia delle Ore oppure seguire alcuni moduli ormai collaudati di *Lectio divina* comunitaria o altri moduli ancora. È importante tuttavia che venga rispettata la natura degli elementi costitutivi di essa (lettura, canti, momenti di silenzio, testi eucologici, riflessione omiletica, dialogo fraterno...) e la giusta proporzione tra le parti.

Dal punto di vista tematico le celebrazioni della Parola offrono vaste possibilità di scelta, perché numerosi sono gli aspetti sotto cui i fatti della salvezza e le verità della fede possono essere ricordati cultualmente.

[105] Esortazione apost. *Marialis cultus*, n. 41.

religiose, nei santuari dedicati alla beata Vergine, durante lo svolgimento di alcuni convegni, l'*Angelus Domini* o il *Regina caeli* venga solennizzato, ad esempio, con il canto delle Ave Maria, con la proclamazione del vangelo dell'Annunciazione o, nel tempo pasquale, di uno dei vangeli della Risurrezione del Signore.

Il santo Rosario

62. I Sommi Pontefici hanno esortato ripetutamente i fedeli alla recita frequente del santo Rosario, preghiera di impronta biblica, incentrata sulla contemplazione degli eventi salvifici della vita di Cristo, cui fu strettamente associata la Vergine Madre. E sono anche numerose le testimonianze di pastori e di uomini di santa vita sul valore e sull'efficacia di tale preghiera. In relazione ad essa, si propongono tre suggerimenti:

a) che la recita del Rosario, in alcune occasioni, soprattutto quando esso sia preghiera comunitaria, assuma carattere celebrativo: mediante la proclamazione dei passi biblici relativi a ciascun mistero, l'esecuzione in canto di alcune parti, una saggia distribuzione dei vari ruoli, la solennizzazione dei momenti di apertura e di chiusura della preghiera; [106]

b) che sia approfondita nel suo sostrato liturgico — più che rigidamente applicata — l'indicazione che assegna a determinati giorni della settimana i vari misteri: gaudiosi, dolorosi, gloriosi.[107] Si può infatti ritenere che, in ordine alla scelta dei misteri da recitare, la caratterizzazione liturgica di un determinato giorno prevalga sulla sua collocazione nella settimana; [108] come pure che non sia estraneo alla natura del Rosario compiere, in particolari giorni dell'Anno liturgico, appropriate sostituzioni di misteri, che consentano di armonizzare ulteriormente il pio esercizio con il momento liturgico; [109]

---

[106] Come è noto, esistono varie consuetudini per l'inizio e per la conclusione della recita del santo Rosario; quindi quando essa assuma un carattere celebrativo è consigliabile che quei due momenti siano solennizzati ispirandosi alle sequenze tipiche rispettivamente per l'inizio e per la conclusione di un rito.

[107] Certamente vi è una motivazione liturgica nella designazione della domenica per la recita dei misteri gloriosi e del venerdì per quella dei misteri dolorosi: fin dall'età apostolica la domenica è il giorno commemorativo della risurrezione di Cristo; e, almeno dall'età subapostolica, il venerdì si presenta con connotati che ne fanno un giorno connesso con la memoria della passione del Signore.

[108] Così, ad esempio, non sbagliano i fedeli che il 31 maggio, festa della Visitazione, qualunque sia il giorno della settimana in cui esso cade, recitano i misteri gaudiosi; o i fedeli che, nella cinquantina pasquale, recitano prevalentemente i misteri gloriosi.

[109] Agiscono correttamente i fedeli che il 6 gennaio, solennità dell'Epifania, recitano i

c) che nell'illustrare ai fedeli il valore e la bellezza della corona del Rosario si evitino espressioni che pongano in ombra altre eccellenti forme di preghiera o non tengano sufficiente conto dell'esistenza di altre corone mariane, esse pure approvate dalla Chiesa.[110]

Le Litanie della Vergine

63. Tra le forme di preghiera alla Vergine raccomadate dal magistero sono le Litanie. In particolare la Sede Apostolica ha mostrato la sua stima per le Litanie lauretane, inserendole nel Rituale romano.[111]

Durante l'Anno mariano i pastori potranno:

a) riconsiderare la natura e la funzione delle Litanie: esse sono un forma di preghiera a sé stante,[112] caratterizzata da una ritmica iterazione di espressioni di lode-supplica alla Madre di Dio; esse possono costituire la parte centrale di un incontro di preghiera mariana o essere usate come canto processionale;

b) provvedere, ove non sia stato già fatto, ad una traduzione teologicamente corretta e letterariamente valida del formulario lauretano, e fornirlo di adatte melodie, essendo il canto elemento connaturale a questo tipo di preghiera;

c) far conoscere ai fedeli le Litanie del *Rito per l'incoronazione dell'immagine della beata Vergine Maria*, perché costituiscano un'efficace alternativa, in alcune occasioni, al formulario lauretano;

d) prendere in considerazione alcuni formulari antichi o nuovi in uso presso Chiese locali o Istituti religiosi, notevoli per il rigore strutturale e la bellezza delle invocazioni.[113]

---

misteri gaudiosi e quale «quinto mistero» contemplano l'adorazione dei magi anziché il ritrovamento di Gesù dodicenne nel tempio di Gerusalemme. Ovviamente queste sostituzioni vanno operate con ponderazione e con proprietà liturgica. Altri episodi salvifici suscettibili di essere ricordati nel Rosario per la presenza della Vergine sono la fuga in Egitto, la vita nascosta a Nazaret, la manifestazione di Gesù a Cana.

[110] Si possono ricordare, ad esempio, la *Corona septem gaudiorum beatae Mariae Virginis*, propria della Famiglia francescana, o la *Corona septem dolorum beatae Mariae Virginis* in uso presso l'Ordine dei Servi di Maria.

[111] Le Litanie lauretane furono inserite per la prima volta nel Rituale, in Appendice, nell'edizione tipica del 1874.

[112] In seguito alla prescrizione di Leone XIII di concludere, nel mese di ottobre, la recita del Rosario con il canto delle Litanie lauretane, si creò presso molti fedeli l'errata persuasione che le Litanie fossero semplicemente una sorta di appendice del Rosario.

[113] Si vedano, ad esempio, le litanie in uso presso l'Ordine dei Frati Predicatori (*Litaniae b. Mariae Virginis ab Ordine receptae*, in *Proprium Officiorum Ordinis Praedicatorum*, Romae

I «mesi mariani»

64. La pratica di un «mese mariano» è diffusa in varie Chiese sia dell'Oriente sia dell'Occidente. Ma, mentre in Oriente il «mese della Vergine» è in stretta connessione con la liturgia,[114] in Occidente i mesi dedicati alla Madonna, sorti in un'epoca in cui si faceva scarso riferimento alla liturgia come a forma normativa del culto cristiano,[115] si sono sviluppati indipendentemente dal ciclo liturgico. Ciò ha posto e pone tuttora alcuni problemi di indole liturgico-pastorale che non possono essere ignorati.

65. Limitatamente alla consuetudine occidentale di celebrare un «mese mariano» in maggio (in novembre, in alcuni paesi dell'emisfero australe), in ottobre e, secondariamente, in settembre, sarà opportuno tenere presente quanto segue:

a) tenendo conto delle esigenze della liturgia, delle attese dei fedeli, della loro maturazione nella fede, la problematica posta dai «mesi mariani» dovrebbe essere studiata nell'ambito della «pastorale d'insieme» della Chiesa locale; si eviterebbero in tal modo situazioni di contrasto pastorale che disorientano i fedeli,[116] come accadrebbe, ad esempio, se ci si limitasse ad abolire il «mese di maggio»;

b) in molti casi la soluzione più opportuna sarà quella di armonizzare i contenuti del «mese mariano» con il concomitante tempo dell'Anno liturgico. Così, ad esempio, durante il mese di maggio i pii esercizi dovranno mettere in luce soprattutto la partecipazione della Vergine al mistero pasquale e all'evento pentecostale che inaugura il cammino della Chiesa;

c) in ogni caso dovrà essere diligentemente seguita la direttiva della costi-

---

1982, pp. 778-782) o le *Litanie di santa Maria della speranza* cantate in occasione della celebrazione a Loreto, 9-13 aprile 1985, del II Convegno della Chiesa d'Italia sul tema «Riconciliazione cristiana e comunità degli uomini» (*Preghiamo*, pp. 38-40).

[114] Nel rito bizantino il mese di agosto, la cui liturgia è centrata sulla solennità della Dormizione di Maria (15 agosto), costituisce, fin dal secolo XIII, un vero «mese mariano»; nel rito copto il «mese mariano» è strutturato liturgicamente intorno al Natale.

[115] In Occidente le prime testimonianze del mese di maggio dedicato alla Vergine, si hanno verso la fine del secolo XVI. Nel secolo XVIII il mese mariano, nel senso moderno dell'espressione, è già ben attestato; ma si tratta di un'epoca in cui i pastori incentrano la loro azione apostolica — tranne che per la Penitenza e il sacrificio eucaristico — non tanto sulla liturgia quanto sui pii esercizi, e verso di essi convogliano di preferenza i fedeli.

[116] Ciò avviene, ad esempio, quando senza alcuna analisi previa della situazione locale, in una parrocchia, in nome della purezza liturgica, è stata completamente soppressa la pratica del «mese di maggio»; in quella contigua invece, in nome della necessaria attenzione alla pietà popolare, il «mese di Maria» viene celebrato con grande solennità.

tuzione *Sacrosanctum Concilium* sulla necessità che «l'animo dei fedeli sia indirizzato prima di tutto verso le feste del Signore, nelle quali, durante il corso dell'anno, si celebrano i misteri della salvezza»; [117]

d) un'opportuna catechesi convincerà i fedeli che la domenica, memoria ebdomadaria della Pasqua, è «il giorno di festa primordiale»,[118] per cui la celebrazione della domenica esula da qualunque computo relativo ai «mesi mariani» e nessun elemento celebrativo del Giorno del Signore può essere subordinato alle esigenze devozionali dei mesi dedicati alla beata Vergine; [119]

e) si dovrà mostrare ai fedeli che la liturgia romana ha già un suo «mese della Vergine», armonicamente inserito nello svolgimento dell'Anno liturgico: il tempo di Avvento.[120] Tale informazione tuttavia non dovrà limitarsi a creare un convincimento teorico, ma dovrà essere tradotta in celebrazioni liturgiche che, tenendo conto della sensibilità dei fedeli, valorizzino effettivamente i numerosi riferimenti a santa Maria nel tempo di Avvento.

B. Espressioni mariane della «religiosità popolare»

66. Da alcuni anni la «religiosità popolare» è oggetto di particolare attenzione da parte della Sede Apostolica, di alcune Conferenze episcopali, di studiosi di antropologia culturale e di storia delle religioni. Senza voler affrontare la trattazione di tale argomento, poiché durante l'Anno mariano molte manifestazioni di pietà verso la Vergine avranno come matrice la «religiosità popolare», si richiamano qui alcuni principi generalmente accettati.

Valori della «religiosità popolare»

È riconosciuto che la «religiosità popolare» «manifesta una sete di Dio che solo i semplici e i poveri possono conoscere; rende capaci di generosità

---

[117] N. 108.

[118] Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 106.

[119] Sarebbe privo di ogni senso liturgico omettere, ad esempio, in una domenica pasquale di maggio la celebrazione dei Vespri per dare spazio al pio esercizio del «mese di Maria» e ritenere quella domenica semplicemente uno dei trentun giorni del mese popolarmente dedicato a Maria e pertanto svolgere in esso gli atti cultuali proposti da un pio libretto di esercizi devoti.

[120] Cf. Esortazione apost. *Marialis cultus*, n. 4.

e di sacrificio fino all'eroismo, quando si tratta di manifestare la fede; comporta un senso acuto degli attributi profondi di Dio: la paternità, la provvidenza, la presenza amorosa e costante; genera atteggiamenti interiori raramente osservati altrove al medesimo grado: pazienza, senso della croce nella vita quotidiana, distacco, apertura agli altri, devozione».[121] Questo riconoscimento riguarda gli atteggiamenti di fondo della «religiosità popolare», non le singole espressioni; essa infatti «è frequentemente aperta alla penetrazione di molte deformazioni della religione, anzi di superstizioni. Resta spesso a livello di manifestazioni cultuali senza impegnare una autentica adesione di fede».[122]

67. Nell'ambito della «religiosità popolare», i fedeli comprendono facilmente il legame vitale che unisce il Figlio alla Madre. Sanno che il Figlio è Dio e che lei, la Madre, è anche loro madre. Intuiscono la santità immacolata della Vergine e, pur venerandola quale regina gloriosa in cielo, sono tuttavia sicuri che essa, piena di misericordia, intercede in loro favore e quindi implorano con fiducia il suo patrocinio.

I più poveri la sentono particolarmente vicina. Sanno che essa fu povera come loro, che soffrì molto, che fu paziente e mite. Sentono compassione per il suo dolore nella crocifissione e morte del Figlio, gioiscono con lei per la risurrezione di Gesù.

Celebrano con gioia le sue feste, partecipano volentieri alle processioni, si recano in pellegrinaggio ai suoi santuari, amano cantare in suo onore, le offrono doni votivi. Non tollerano che qualcuno la offenda e istintivamente diffidano di chi non la onora.

Evangelizzazione della «religiosità popolare»

68. In relazione ai suoi contenuti e alle sue manifestazioni, si avverte anzitutto la necessità di evangelizzare la «religiosità popolare», vale a dire di porla in contatto fecondo con la luce e la forza del Vangelo. La «religiosità popolare», considerata con amore e purificata dalle sue scorie, migliorata nella sua manifestazioni là dove esse appaiano imperfette o lacunose, ed orientata verso un agire autenticamente cristiano, diverrà essa pure un'espressione genuina di culto a Dio in spirito e verità (cf. *Gv* 4, 24).

---

[121] Esortazione apost. *Evangelii nuntiandi*, n. 48.
[122] *Ibid.*

Nel caso specifico della pietà mariana è necessario che l'«immagine di Maria» corrisponda ai dati essenziali del Vangelo e alla fede della Chiesa, al di là della sua trascrizione nei moduli espressivi delle singole culture. Infatti uno sfondo dottrinale erroneo, per difetto o per eccesso, non può costituire una premessa valida per una corretta pietà verso la beata Vergine.

Orientamento verso la liturgia

69. Similmente si avverte la necessità di orientare decisamente, se pure gradualmente, le espressioni della «religiosità popolare» verso la liturgia, che è «il culmine verso cui tende l'azione della Chiesa e, insieme, la fonte da cui promana tutta la sua virtù».[123] Perché scopo ultimo dell'evangelizzazione della «religiosità popolare» è quello di inserire i fedeli nell'alveo del culto che la Chiesa rende al Padre per Cristo nello Spirito; di condurli ad una partecipazione piena alla mensa della Parola e dell'Eucaristia;[124] di indurli a testimoniare con la vita i valori evangelici espressi nelle azioni cultuali.

70. Ciò pone il problema di una *integrazione feconda* tra liturgia e «religiosità popolare». La storia della liturgia, sia in Oriente sia in Occidente, presenta numerosi casi di una corretta integrazione di espressioni cultuali provenienti dalla «religiosità popolare» nell'aveo del culto liturgico.[125]

Ma perché tale integrazione — quando si prospetti veramente utile — abbia successo, è necessario che si compia sotto la guida dei vescovi e con la collaborazione di esperti della «religiosità popolare» di un particolare territorio. Tale integrazione richiede infatti da una parte un gran discernimento perché siano salvaguardati i dati della fede, le strutture e gli elementi essenziali del culto liturgico, dall'altra una profonda conoscenza

---

[123] Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 10.

[124] «Ecclesia sollicitas curas eo intendit ne christifideles huic fidei mysterio tamquam extranei vel muti spectatores intersint, sed per ritus et preces id bene intellegentes, sacram actionem conscie, pie et actuose participent, *verbo Dei instituantur, mensa Corporis Domini reficiantur*, gratias Deo agant, immaculatam hostiam non tantum per sacerdotis manus, sed etiam una cum ipso offerentes, seipsos offerre discant et de die in diem consummentur, Christo Mediatore, in unitatem cum Deo et inter se, ut sit tandem Deus omnia in omnibus» (Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 48).

[125] Si pensi, ad esempio, ad alcuni riti che sono stati accolti nella liturgia romana pur avendo radici prescristiane (processione delle rogazioni) o prettamente popolari (processione della domenica delle Palme).

dell'entroterra culturale della «religiosità popolare», dei suoi contenuti, dei suoi simboli e del suo linguaggio.

71. Ma non sempre sarà necessario tradurre in espressioni liturgiche le manifestazioni della «religiosità popolare». Spesso queste ultime, debitamente evangelizzate e fatte oggetto di una rinnovata catechesi, potranno entrare nell'ambito dei pii esercizi e, come tali, avere un legittimo spazio nel culto cristiano e instaurare quindi una *pacifica coesistenza* con la liturgia, regolata dai principi della costituzione *Sacrosanctum Concilium.*[126]

Il processo sia di integrazione feconda sia di coesistenza pacifica tra liturgia ed espressioni cultuali della «religiosità popolare» non si può compiere in breve spazio di tempo. Esso matura lentamente attraverso lo studio e un'azione pastorale paziente e amorosa.

L'Anno mariano potrà tuttavia essere occasione perché tale processo, a seconda dei casi, venga iniziato o proseguito con tenacia. Ciò che fin qui è stato detto vuole essere espressione di incoraggiamento per coloro — vescovi, commissioni liturgiche, studiosi — che da tempo lavorano nel campo della «religiosità popolare»; di fraterna collaborazione nei confronti di coloro che non hanno potuto ancora affrontare sistematicamente un problema divenuto urgente.

Dimensione popolare della liturgia

72. Occorre infine dissipare un equivoco che recentemente si è generato in alcuni ambienti: quello per cui la liturgia sarebbe un'espressione cultuale accessibile solo a fedeli particolarmente preparati, incapace di costituire un canale efficace attraverso cui il popolo esprima la sua religiosità.

Del tutto diverso è il pensiero della Chiesa: essa desidera vivamente «che tutti i fedeli vengano formati a quella piena, consapevole e attiva partecipazione alle celebrazioni liturgiche, che è richiesta dalla natura stessa della liturgia e alla quale il popolo cristiano, "stirpe eletta, sacerdozio regale, nazione santa, popolo di acquisto" (*1 Pt* 2, 9; cf. 2, 4-5), ha diritto e dovere in forza del Battesimo».[127] Pertanto nella prospettiva dell'unico culto cristiano — al Padre per Cristo nello Spirito —, bisogna ribadire la dimensione popolare della liturgia: essa è propria dell'intero popolo di Dio, valida per tutte le sue componenti.

---

[126] Cf. n. 13.

[127] Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 14.

VII. I SANTUARI E L'ANNO MARIANO

73. Nel nuovo codice di Diritto canonico i santuari hanno ricevuto un particolare riconoscimento giuridico, che attesta la loro importanza nella vita pastorale di un territorio.[128]

Nel suo magistero Giovanni Paolo II ha parlato spesso dei santuari dedicati alla beata Vergine; li ha qualificati come luoghi che testimoniano la particolare presenza della Vergine nella vita della Chiesa, facenti parte talora del patrimonio spirituale e culturale di un popolo; luoghi privilegiati, dove i fedeli, desiderosi di consolidare la loro fede, cercano l'incontro con Dio e con la Madre del Signore.[129]

Nella recente enciclica *Redemptoris Mater* il Santo Padre ha rilevato l'esistenza «di una specifica "geografia" della fede e della pietà mariana, che comprende tutti i luoghi di particolare pellegrinaggio del popolo di Dio» [130] e li ha indicati quali «soggetti» destinati a svolgere un ruolo preminente nella pastorale dell'Anno mariano.

La chiesa cattedrale

74. Certamente gli organismi competenti designeranno o avranno già designato i santuari mariani — diocesani, regionali, nazionali, internazionali — che, per motivi storici e pastorali fungeranno da centri primari di animazione apostolica, di catechesi e di culto verso la Madre del Signore.

Sembra tuttavia che anche la chiesa cattedrale debba essere indicata quale luogo qualificato per le celebrazioni dell'Anno mariano. Perché in essa ha il suo centro e da essa si propaga tutta la vita spirituale della diocesi. Perché sul piano simbolico nessuna sede può esprimere tanto compiutamente il rapporto teologico che intercorre tra la Chiesa e Maria quanto la chiesa cattedrale con la comunità dei discepoli del Signore riuniti attorno ad un successore degli Apostoli.

---

[128] Cf. can. 1230.

[129] Cf. Omelia nel santuario di Nostra Signora di Zapopan (Messico), 30 gennaio 1979; Allocuzione ai rettori dei santuari francesi, Roma 22 gennaio 1981; Discorso ai vescovi della provincia ecclesiastica di Valencia (Spagna), Roma 26 giugno 1982.

[130] N. 28.

A queste ragioni si aggiunga la considerazione che, soprattutto a partire dal Medioevo, molte chiese cattedrali sono state dedicate alla Vergine. Tale consuetudine risponde ad un moto di pietà verso la gloriosa Madre di Cristo, ma rispecchia pure un'idea teologica: la Chiesa riconosce in Maria, vergine sposa madre, l'immagine della sua condizione verginale sponsale materna; [131] in lei vede il modello del suo amore e della sua fedeltà al Signore; in lei, infine, trova un sicuro rifugio nel pericolo e nell'ora della prova.[132]

Funzione esemplare dei santuari

Incremento della liturgia

75. Tra le funzioni riconosciute ai santuari, anche dal codice di Diritto canonico,[133] è l'incremento della liturgia. Esso non va inteso tuttavia come aumento numerico delle celebrazioni, ma come miglioramento della qualità delle medesime. I rettori dei santuari sono ben consapevoli della loro responsabilità in ordine al conseguimento di questo scopo. Comprendono infatti che i fedeli, che giungono al santuario dai luoghi più svariati, devono ripartire confortati nello spirito ed edificati dalle celebrazioni liturgiche che in esso si compiono: per la loro capacità di comunicare il messaggio salvifico, per la nobile semplicità delle espressione rituali, per l'osservanza fedele delle norme liturgiche.

Sanno inoltre che gli effetti di un'azione liturgica esemplare non si limitano alla celebrazione compiuta nel santuario: i sacerdoti e i fedeli pellegrini sono portati infatti a trasferire nei luoghi di provenienza le esperienze cultuali valide vissute nel santuario.

La celebrazione dell'Anno mariano, con la conseguente maggiore affluenza di fedeli nei santuari dedicati alla beata Vergine, vedrà pertanto i

---

[131] Cf. Costituzione *Lumen gentium*, nn. 63-65.

[132] «Sub tuum praesidium confugimus, / sancta Dei Genetrix; / nostras deprecationes ne despicias in necessitatibus / sed a periculis cunctis libera nos semper, / Virgo gloriosa et benedicta» (Liturgia Horarum, Antiphona finalis ad b. Mariam Virginem, *Sub tuum praesidium*).

[133] «In sanctuariis abundantius fidelibus suppeditentur media salutis, verbum Dei sedulo annuntiando, *vitam liturgicam* praesertim per Eucharistiae et Paenitentiae celebrationem apte *fovendo*, necnon probatas pietatis popularis formas colendo» (Codex iuris canonici, can. 1234).

rettori particolarmente impegnati su tale linea di esemplarità nell'azione liturgico-pastorale.

Esercizio della carità

76. La funzione esemplare del santuario si esplica anche nell'esercizio della carità. Sono veramente numerosi i santuari in cui, per lo zelo dei responsabili e dei loro collaboratori, fiorisce la carità di Cristo e sembra prolungarsi la sollecitudine materna della Vergine:

— nell'accoglienza e ospitalità verso i pellegrini, soprattutto i più poveri, cui sono offerti, nella misura del possibile, spazi e strutture per un momento di ristoro;

— nella sollecitudine e premura verso i pellegrini anziani, infermi, portatori di handicap, ai quali si riservano le attenzioni più delicate, i posti migliori nel santuario; per essi si organizzano, negli orari più adatti, celebrazioni che, senza isolarli dagli altri fedeli, tengono conto della loro peculiare condizione; per essi si instaura una fattiva collaborazione con le associazioni che generosamente curano il loro trasporto;

— nella disponibilità e nel servizio offerto a tutti coloro che accedono al santuario: fedeli colti e incolti, poveri e ricchi, connazionali e stranieri.

Il Pellegrinaggio

77. Il pellegrinaggio è una manifestazione cultuale intimamente connessa con la vita del santuario.[134] Nelle sue forme più autentiche costituisce un'alta espressione di pietà: per le motivazioni che ne sono all'origine; per la spiritualità che lo anima; [135] per la preghiera che ne segna i momenti fondamentali: la partenza, il «cammino», l'arrivo, il ritorno.

---

[134] Il pellegrinaggio è indicato come elemento costitutivo nella stessa definizione canonica del santuario: «Sanctuarii nomine intelliguntur ecclesia vel alius locus sacer ad quos, ob peculiarem pietatis causam, *fideles frequentes*, approbante Ordinario loci, *peregrinantur*» (Codex iuris canonici, can. 1230).

[135] Il pellegrinaggio ricorda che sulla terra non abbiamo una dimora permanente, ma siamo in cammino verso la città celeste (cf. *Eb* 13, 14); esprime il desiderio di visitare un luogo dove si è compiuto un evento della storia della salvezza, o dove Dio o la Vergine si sono manifestati, o dove un uomo santo ha reso un'eroica testimonianza di vita o dove le sue spoglie sono custodite; mostra un proposito di distacco dalle cose temporali, anche se tale distacco si attua materialmente per un tempo breve; manifesta, attraverso gli inevitabili disagi e le rinunzie che comporta, un'esigenza di penitenza e di espiazione; dà modo di testimoniare disponi-

78. Non è difficile, considerando la vita e la missione della Vergine, dare alla «spiritualità del pellegrinaggio» una nota mariana:

— fedele alla tradizione del suo popolo, Maria di Nazaret fu una pia pellegrina: i genitori di Gesù «si recavano tutti gli anni a Gerusalemme per la festa della Pasqua. Quando egli ebbe dodici anni, vi salirono di nuovo secondo l'usanza» (*Lc* 2, 41-42); Maria fu di nuovo pellegrina a Gerusalemme con suo Figlio, quando questi, vero Agnello di Dio (cf. *Gv* 1, 36), istituì, offrendo il sacrificio della propria vita, la nuova e definitiva Pasqua, memoriale della nostra liberazione dal peccato e del suo esodo da questo mondo al Padre (cf. *Gv* 13, 1);

— la vita interiore di Maria fu un «pellegrinaggio nella fede».[136]

Non di rado il magistero e la liturgia, considerando la vita terrena come pellegrinaggio, configurano l'intercessione della Vergine in favore dei suoi figli come assistenza ai pellegrini in cammino verso il santuario celeste.[137]

Pertanto la «nota mariana» di un pellegrinaggio è data non solamente dal fatto che esso è diretto a un santuario dedicato alla Vergine, ma anche e soprattutto dall'atteggiamento con cui esso è compiuto: fedeltà alla tradizione, motivazione di fede, orientamento pasquale.

79. Il buon esito di un pellegrinaggio in quanto manifestazione cultuale, e gli stessi frutti spirituali che da esso si attendono sono assicurati dall'ordinato svolgimento delle celebrazioni e da una adeguata sottolineatura delle sue varie fasi, nei modi che ci vengono indicati dalla tradizione. Così, ad esempio:

---

bilità al dono di sé nell'umile e nascosto servizio ai fratelli bisognosi o ammalati; afferma l'appartenenza di tutti i pellegrini, di qualsiasi nazione o classe sociale, all'unica famiglia di Dio. Questi sono gli autentici valori che il pellegrinaggio esprime, anche se talvolta essi sono oscurati dalla presenza di elementi turistici o commerciali.

[136] «In decursu praedicationis eius suscepit verba, quibus Filius, Regnum ultra rationes et vincula carnis et sanguinis extollens, audientes et custodientes verbum Dei, sicut ipsa fideliter faciebat (cf. *Lc* 2, 19 et 51), beatos proclamavit (cf. *Mc* 3, 35 par.; *Lc* 11, 27-28). Ita etiam *B. Virgo in peregrinatione fidei processit*, suamque unionem cul Filio fideliter sustinuit usque ad crucem» (Costituzione *Lumen gentium*, n. 58).

[137] «Mater Iesu [...] his in terris, quoadusque advenerit dies Domini (cf. *2 Pt* 3, 10), tamquam signum certae spei et solatii *peregrinanti Populo Dei praelucet*» (Costituzione *Lumen gentium*, n. 68); «[Beata Virgo] ad gloriam evecta caelorum, / *Ecclesiam peregrinantem* materno prosequitur amore / eiusque *gressus ad patriam* tuetur benigna, / donec dies Domini gloriosus adveniat» (Missale Romanum, De b. Maria Virgine, Ecclesiae Matre, *Praefatio*); «Quoniam in caelos hodie Virgo Deipara est assumpta, / Ecclesiae tuae consummandae initium et imago, / ac *populo peregrinanti* certae spei et solacii documentum» (Missale Romanum, In Assumptione b. Mariae Virginis, *Praefatio*).

— la *partenza* sarà opportunamente caratterizzata da una preghiera comunitaria compiuta nella chiesa parrocchiale, oppure in un'altra più adatta; [138]

— l'*l'ultimo tratto* del cammino sarà animato da una più intensa preghiera, preferibilmente in canto;

— l'*accoglienza* dei pellegrini potrà dar luogo ad una sorta di «liturgia della soglia», che ponga l'incontro tra i pellegrini e i custodi del santuario su un piano squisitamente di fede; ove sia possibile, questi ultimi moveranno incontro ai pellegrini, per compiere con loro l'ultimo tratto del cammino;

— la *conclusione* del pellegrinaggio avverrà convenientemente nella stessa chiesa da cui esso è partito, con una preghiera di ringraziamento e di lode a Dio e con l'impegno di esprimere nella vita i valori di fede proclamati nel pellegrinaggio.

Celebrazione dell'Eucaristia e della Penitenza

80. Quanto è stato detto sopra sulla celebrazione dell'Eucaristia (nn. 12-21) e degli altri sacramenti (nn. 22-45) potrà trovare larga applicazione nell'azione pastorale dei santuari. Tuttavia sembra opportuno fare qui qualche considerazione sulla celebrazione dell'Eucaristia e della Penitenza, per l'importanza pastorale che esse rivestono nella vita dei santuari.[139]

La celebrazione dell'Eucaristia

81. «La celebrazione dell'Eucaristia è il culmine e quasi il fulcro di tutta l'azione pastorale dei santuari».[140] Già si è detto della funzione esemplare dei santuari in ordine alle celebrazioni liturgiche, che deve essere garantita dai sacerdoti responsabili (n. 75). Ma una parola va aggiunta per i sacerdoti pellegrini o che guidano i pellegrinaggi.

---

[138] Per tale momento di preghiera il rinnovato Rituale offre un rito di benedizione dei pellegrini: cf. De Benedictionibus, *Ordo ad benedicendos peregrinos*, nn. 404-419.

[139] Lo stesso codice di Diritto canonico menziona esplicitamente la celebrazione dell'Eucaristia e della Penitenza: «In sanctuariis abundantius fidelibus suppeditentur media salutis, [...] vitam liturgicam *praesertim per Eucharistiae et Paenitentiae* celebrationem apte fovendo» (can. 1234).

[140] Collectio missarum de b. Maria Virgine, *Praenotanda*, n. 30.

Spesso accade che nello stesso tempo più gruppi vogliano celebrare l'Eucaristia all'altare della beata Vergine, ma separatamente. Ciò dà luogo a vari inconvenienti facilmente intuibili: la celebrazione dell'Eucaristia invece di essere momento di unità e di fraternità diviene occasione di divisione e di incomprensione.

Mentre una semplice riflessione sulla natura della celebrazione dell'Eucaristia, «sacramento di pietà, segno di unità, vincolo di carità»,[141] dovrebbe persuadere i sacerdoti che guidano i pellegrinaggi a favorire la riunione dei vari gruppi in una medesima concelebrazione, debitamente articolata: essa darebbe allora un'immagine genuina della natura della Chiesa e dell'Eucaristia, e costituirebbe per i pellegrini occasione di mutua accoglienza e di reciproco arricchimento.

La celebrazione della Penitenza

82. In molti santuari sono state messe in atto iniziative, spesso coronate da successo, per migliorare la celebrazione del sacramento della Penitenza. Sono tentativi lodevoli che, in armonia con le situazioni peculiari del santuario, dovrebbero essere esperiti dappertutto. Alcuni aspetti sembra che debbano essere particolarmente curati:

a) il *luogo della celebrazione.* Presso vari santuari sono stati creati spazi riservati alla celebrazione del sacramento, separati dall'aula ecclesiale, che si prestano a celebrazioni autonome, a preparazioni comunitarie e, nel rispetto delle norme canoniche e della riservatezza richiesta dalla confessione, offrono al penitente l'agio di un dialogo con il sacerdote confessore;

b) la *preparazione al sacramento.* Per molti fedeli la visita al santuario costituisce un'occasione propizia, spesso ricercata, per accostarsi al sacramento della Penitenza; ma in non pochi casi essi hanno bisogno di essere aiutati a compiere gli atti che sono parte del sacramento, soprattutto a orientare il cuore a Dio con una sincera conversione, poiché da essa «dipende la verità della Penitenza».[142] Perciò spesso non sarà sufficiente la disponibilità dei sacerdoti del santuario ad ascoltare le confessioni, ma sarà necessario che essi:

— prevedano incontri di preparazione, quali sono proposti nell'*Ordo Pae-*

[141] Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 47.

[142] *Ordo Paenitentiae*, n. 6 a).

nitentiae[143] in cui, attraverso l'ascolto e la meditazione della parola di Dio, i fedeli siano aiutati a celebrare fruttuosamente il sacramento;

— o almeno pongano a disposizione dei penitenti sussidi idonei, che li guidino non solo a preparare la confessione dei peccati, ma soprattutto a concepire un sincero pentimento;

c) la *sensibilizzazione dei fedeli alla natura ecclesiale* della Penitenza. Nel santuario la celebrazione del *Rito per la riconciliazione di più penitenti con la confessione e l'assoluzione individuale*, debitamente preparata e organizzata, non dovrebbe costituire un'eccezione, ma un fatto normale, previsto soprattutto per alcuni tempi e ricorrenze dell'Anno liturgico. Infatti «la celebrazione comune manifesta più chiaramente la natura ecclesiale della penitenza. I fedeli [...] ascoltano tutti insieme la parola di Dio, che proclama la sua misericordia e li invita alla conversione, confrontano la loro vita con la Parola stessa, e si aiutano a vicenda con la preghiera. Dopo che ognuno ha confessato i suoi peccati e ha ricevuto l'assoluzione, tutti insieme lodano Dio per le meraviglie da lui compiute a favore del suo popolo, che egli si è acquistato con il sangue del Figlio suo»;[144]

d) la *fedeltà* alle linee dottrinali, pastorali e celebrative del rinnovato *Ordo Paenitentiae*. Essa aiuterà i presbiteri a valorizzare gli aspetti celebrativi del sacramento e a superare quindi l'insidia dell'«abitudine» nella prassi sacramentale.

La pastorale delle benedizioni

83. Fin dall'antichità esiste nella Chiesa l'uso di benedire persone, cibi, oggetti.[145] Nel nostro tempo tuttavia la prassi delle benedizioni, a motivo di usi inveterati e di concezioni profondamente radicate in alcune categorie di fedeli, presenta aspetti delicati. Ma in nessun luogo essa costituisce un problema pastorale così marcato come nei santuari, dove i fedeli, accorsi per implorare l'intercessione della Madre della misericordia, chiedono spesso ai sacerdoti le benedizioni più varie. Per un corretto svolgimento della pastorale delle benedizioni, i rettori dei santuari dovranno:

---

[143] Cf. *ibid.*, Appendix II, *Specimina celebrationum paenitentialium*, nn. 1-73.

[144] *Ibid.*, *Praenotanda*, n. 22.

[145] Cf. S. Hippolytus, *Traditio apostolica* (ed. B. Botte), nn. 5. 6. 25. 26. 31. 32.

a) procedere con pazienza e insieme con fermezza all'applicazione dei principi formulati nel recente libro *De Benedictionibus*,[146] i quali perseguono fondamentalmente lo scopo che la benedizione costituisca un'espressione genuina di *fede* in Dio largitore di ogni bene;

b) sottolineare i due momenti che costituiscono la «struttura tipica» di ogni benedizione: la proclamazione della parola di Dio, che dà significato al «segno sacro», e la preghiera con cui la Chiesa loda Dio per la sua bontà e implora i suoi benefici per i fedeli;[147]

c) preferire la celebrazione comunitaria a quella individuale o privata ed impegnare i fedeli ad una partecipazione attiva e consapevole.[148]

84. È pertanto auspicabile che nei periodi di maggiore affluenza di pellegrini i rettori dei santuari predispongano, durante la giornata, particolari momenti per «la celebrazione delle benedizioni»;[149] in essi, attraverso un'azione rituale caratterizzata da verità e da dignità, i fedeli comprenderanno il senso genuino della benedizione e l'impegno ad osservare i comandamenti di Dio, che la «richiesta di una benedizione» comporta.[150]

85. Nel contesto dell'Anno mariano, alla luce della tradizione e dei vari significati della «benedizione» nella storia della salvezza, potranno essere illustrate ai fedeli alcune risonanze mariane implicite nelle «benedizioni»:

— Gesù, «suprema benedizione del Padre»,[151] è il «frutto benedetto» del grembo verginale di Maria, la «benedetta tra le donne» (cf. *Lc* 1, 42);

— nei confronti del dono di Dio (= «benedizione») la Vergine assunse un atteggiamento di accoglienza, di lode e di ringraziamento (cf. *Lc* 1, 46-55), che è divenuto esemplare per ogni rito di benedizione;

— secondo la tradizione liturgica ogni «benedizione celeste» è una grazia

---

[146] Cf. *Praenotanda*, nn. 1-34.

[147] Cf. *ibid.*, nn. 22-24.

[148] Cf. *ibid.*, n. 24 a); Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 27.

[149] «Opportunum interdum esse potest *plures benedictiones unica celebratione peragere*. In celebratione disponenda hoc prae oculis habeatur: adhibeatur Ordo qui benedictionem priorem respiciat, additis in monitione et in precibus aptis verbis et signis, quibus manifestetur intentio alias quoque benedictiones impertiendi» (De Benedictionibus, *Praenotanda*, n. 30).

[150] Cf. De Benedictionibus, *Praenotanda*, n. 15.

[151] *Ibid.*, n. 3.

dello Spirito, eco e prolungamento a sua volta del dono pentecostale che Cristo, salito al cielo, effuse sul cenacolo, dove gli Apostoli erano «insieme con alcune donne e con Maria, la Madre di Gesù, e con i fratelli di lui» (*At* 1, 14) in attesa del Paraclito.

CONSACRAZIONI, ISCRIZIONI A CONFRATERNITE, CONSEGNE DI SCAPOLARI

86. La pietà verso la Madre del Signore spinge i fedeli, in occasione della visita ai santuari mariani, a compiere alcuni atti cultuali che, legittimi in sé, devono tuttavia essere decisi con ponderazione e preceduti da un'adeguata preparazione.

Consacrazioni

Il termine consacrazione, dalle profonde radici cultuali, sottende, in riferimento alle persone, l'idea di *totalità* e di *perpetuità* nel dono di sé al Signore. Nella pastorale dei santuari esso è usato tuttavia con una certa larghezza e improprietà: si dice, per esempio, «consacrare i bambini alla Madonna», quando in realtà si intende solo porre i piccoli sotto la protezione della Vergine e chiedere per essi la sua materna benedizione.

La consacrazione alla Vergine di famiglie, gruppi ecclesiali, parrocchie compiuta in occasione della visita a un santuario — talora proposta all'improvviso — non deve essere frutto di un'emozione passeggera, se pur sincera. Essa richiede un'adesione personale, libera e maturata in una riflessione che, partendo da una corretta valutazione della primaria e fondamentale consacrazione battesimale, giunga ad un'esatta comprensione del significato teologico della «consacrazione a Maria».

Iscrizione a confraternite

87. Molti santuari sono sede di confraternite o di altre associazioni che si propongono di onorare la beata Vergine e di promuovere tra i loro membri la vita cristiana. L'iscrizione a tali associazioni è di per sé un atto di devozione; ma non sono da incoraggiare le iscrizioni che si risolvono in un mero atto formale. Ciò può accadere, ad esempio, quando l'iscrizione si compie in occasione di una rapida visita al santuario, senza una conoscenza previa della natura e degli statuti dell'associazione, dei suoi scopi e dei suoi obblighi. Inoltre, nell'animo di alcuni fedeli, una simile iscrizione

può essere viziata dal desiderio di assicurarsi alcuni «vantaggi spirituali» senza l'assunzione di alcun impegno concreto, o dalla persuasione che essa costituisca una condizione o un mezzo per ottenere grazie dalla Madonna.

Consegna di scapolari

88. Nella storia della pietà si incontra la «devozione» a vari scapolari. Per il loro amore alla Vergine i fedeli erano attratti dalla spiritualità di famiglie religiose di ispirazione mariana, aderivano ad associazioni e confraternite sorte nel loro ambito, ne indossavano l'abito sotto forma di scapolare, ne assumevano gli impegni di vita. Nello scapolare essi vedevano anche un richiamo al Battesimo in cui si erano «rivestiti di Cristo» (cf. *Gal* 3, 27).

La consegna di uno scapolare va ricondotta alla serietà delle sue origini: non deve essere un atto più o meno improvvisato, ma il momento conclusivo di un'accurata preparazione in cui il fedele è reso consapevole della natura e degli scopi dell'associazione a cui aderisce e degli impegni di vita che assume.[152]

Le offerte votive

89. Per antica e universale tradizione il pellegrino che si reca ad un santuario compie un gesto di offerta: lascia un ex voto, offre una somma di denaro, accende un lume. Il valore e il significato cultuale di tali offerte votive sono fuori discussione. Per i santuari passano molti pellegrini anonimi che, per amore di Dio della Vergine degli uomini, offrono non già il superfluo ma ciò che è loro necessario (cf. *Mc* 12, 41-44; *Lc* 21, 1-4).

Quel «dono cultuale» impone ai responsabili dei santuari un «uso cultuale» di esso, pieno di rispetto e di trasparenza. E bisogna veramente ringraziare il Signore per le opere di fede e di misericordia, rese possibili dalle offerte dei fedeli, che fiorisono attorno ai santuari. Le offerte si trasformano così:

— in opere di promozione dell'uomo, specialmente dei poveri, vicini e lontani: scuole, centri sanitari, centri di addestramento e di recupero...;
— in sostegno all'opera evangelizzatrice dei missionari;

[152] *Ibid., Ordo benedictionis et impositionis scapularis*, nn. 1208-1210.

— in concorso al mantenimento dei giovani seminaristi;
— in incremento del culto divino, con il miglioramento delle strutture architettoniche del santuario, il mantenimento del patrimonio artistico, il rinnovamento della suppellettile liturgica e così via.

90. L'ex voto è un'espressione cultuale di gratitudine, una testimonianza di fede e di cultura. La Chiesa mostra la sua attenzione per gli ex voto allorché stabilisce che «le testimonianze votive dell'arte e della pietà popolari siano conservate in modo visibile e custodite con sicurezza nei santuari o in luoghi adiacenti».[153] Sarà tuttavia opportuno che:
— il luogo dove si venera l'immagine della Vergine e l'aula ecclesiale non siano ingombrati da ex voto;
— nel rispetto della sensibilità e delle possibilità degli offerenti, i fedeli vengano educati al buon gusto nella scelta degli ex voto.[154]

Catechesi sulla beata Vergine

91. I santuari sono luoghi di annuncio della Parola,[155] e l'esposizione catechetica ne costituisce un aspetto. Un santuario mariano, almeno idealmente, è un luogo idoneo per una catechesi permanente sulle principali verità della fede riguardanti la beata Vergine.

Tale attività catechetica sarà particolarmente curata e intensa durante l'Anno mariano. Il Santo Padre, nell'enciclica *Redemptoris Mater* ha ricordato che il Sinodo straordinario del 1985 «ha esortato tutti a seguire fedelmente il magistero e le indicazioni del Concilio»[156] ed ha aggiunto che «l'Anno mariano dovrà promuovere una nuova ed approfondita lettura di

---

[153] Codex iuris canonici, can. 1234.

[154] Nell'allocuzione ai rettori dei santuari francesi, Roma 22 gennaio 1981, il Santo Padre afferma: «Les sanctuaires sont faits pour Dieu, mais aussi pour le peuple, qui a droit au respect de sa sensibilité propre, même si *son bon goût a besoin d'être patiemment éduqué*» (*Insegnamenti di Giovanni Paolo II*, IV/2, p. 139). L'educazione del popolo di Dio al buon gusto cui accenna il Santo Padre, dovrebbe essere curata particolarmente in materia di ex voto. Una delicata opera di persuasione da parte dei responsabili dei santuari eviterà l'offerta e l'esposizione di oggetti manifestamente di cattivo gusto o di gusto discutibile (arti di cera e simili...). Al principio del decoro e del buon gusto devono ovviamente essere ispirate le riproduzioni dell'immagine venerata nel santuario.

[155] Cf. Codex iuris canonici, can. 1230.

[156] N. 48.

ciò che il Concilio ha detto della beata Vergine Maria, Madre di Dio, nel mistero di Cristo e della Chiesa».[157]

In queste parole è da vedere appunto un invito ai santuari a farsi promotori di una catechesi sistematica della dottrina mariologica del Concilio e dei suoi sviluppi nell'insegnamento dei Sommi Pontefici. I santuari potranno rendere questo immenso servizio al popolo di Dio potenziando, ciascuno secondo le sue possibilità, due canali di informazione tradizionali nella loro attività pastorale:

— la pubblicazione, nella loro stampa periodica, di articoli di indirizzo catechetico sulla beata Vergine; l'impiego del materiale illustrativo del santuario (guide, calendari, opuscoli vari...) per un approccio essenziale dei fedeli al mistero della Vergine;

— l'organizzazione di settimane e di giornate di studio sulla Madre del Redentore.

Da tempo presso alcuni santuari sono stati istituiti centri di documentazione mariologica. È auspicabile che l'Anno mariano veda un potenziamento di essi: ché lo studio della figura della Vergine e la divulgazione delle acquisizioni che ne derivano sono già un grande atto di culto in onore della santa Madre del Salvatore.

L'ICONOGRAFIA

92. Giovanni Paolo II ha rilevato la coincidenza della celebrazione dell'Anno mariano (1987-1988) con il XII centenario del Concilio ecumenico Niceno II (787), nel quale «a conclusione della nota controversia sul culto delle sacre immagini, fu definito che, secondo il magistero dei Santi Padri e la tradizione universale della Chiesa, si potevano proporre alla venerazione dei fedeli, unitamente alla croce, anche le immagini della Madre di Dio, degli Angeli e dei Santi sia nelle chiese che nelle case e lungo le strade».[158]

93. Il richiamo del Santo Padre alla dottrina del Concilio Niceno II co-

---

[157] *Ibid.*

[158] Lettera enc. *Redemptoris Mater*, n. 33.

stituisce un invito ad approfondire durante l'Anno mariano la teologia e la pastorale delle sacre immagini, a riflettere cioè:

— sul rapporto tra santuario e immagine della Vergine che in esso si venera, perché ogni santuario ha una «sua immagine» e, spesso, il santuario è sorto per essere custodia e scrigno di essa;

— sulla necessità di presentare ai fedeli una storia del santuario e dell'immagine che in esso si venera, liberata da ogni leggenda e palese falsificazione;

— sul significato ultimo della venerazione alle sante immagini e sul valore dell'icona della Vergine quale segno della sua presenza in mezzo al popolo di Dio;

— sui gesti più atti ad esprimere la venerazione ad un'immagine nel rispetto della verità teologica, della tradizione e della diversità delle culture;

— sull'opportunità di aiutare i fedeli ad innalzare la mente dalla «sacra immagine» all'immagine biblica di Maria di Nazaret, umile e povera, e alla realtà vivente della Vergine, gloriosa e misericorde, assunta in cielo presso il Figlio;

— sulla convenienza di applicare, nel nostro tempo caratterizzato dalla cultura delle immagini, il principio catechetico di illustrare le verità della fede attraverso le immagini; in questo campo l'uso dei nuovi mezzi tecnici della trasmissione audiovisiva potrà sostituire l'antica prassi pittorica che si espresse in svariate forme, dai rozzi e ingenui affreschi alle mirabili vetrate istoriate.

94. La Vergine, *tota pulchra*, ha esercitato lungo i secoli una funzione ispiratrice nei confronti di tutte le arti. Molti suoi santuari costituiscono una mirabile espressione della fede e dell'arte di un'epoca. Anche nel nostro tempo i santuari sono chiamati a contribuire all'auspicato connubio tra fede e arte, promovendo espressioni genuine di arte sacra.

Nulla che sia dozzinale, ripetitivo, oleografico deve trovar posto nel santuario. L'arte che in esso si ammira deve essere l'arte alimentata dal contatto vitale con la Parola e con la Tradizione, aperta all'illuminazione dello Spirito.

Anche l'artigianato che fiorisce attorno al santuario sotto forma di oggetti-ricordo che i pellegrini amano acquistare, deve avere una sua dignità quasi di arte minore.

Conclusione

La celebrazione dell'Anno mariano comporta la celebrazione plenaria, da parte di tutte le comunità ecclesiali, del mistero di Cristo: mistero da vivere e celebrare in unione con la beata Vergine Maria, sempre presente nella vita della Chiesa, e con il suo atteggiamento di fede, speranza e carità.

Nell'enciclica *Redemptoris Mater* Giovanni Paolo II parla ripetutamente della «dimensione *mariana* della vita *cristiana*»,[159] per cui ogni discepolo del Signore accoglie la beata Vergine tra i grandi valori della fede e la introduce nello «spazio della propria vita interiore».[160] Analogamente, per il posto singolare che la Vergine occupa nel mistero di Cristo e della Chiesa, esiste una «dimensione *mariana* del culto *cristiano*», rilevabile nelle celebrazioni liturgiche, nei pii esercizi, nelle espressioni della «religiosità popolare».

Le indicazioni e le proposte presentate in questa circolare della Congregazione per il Culto Divino aiuteranno a rilevare tale dimensione mariana. Sarà compito delle Commissioni liturgiche nazionali diffonderle nelle diocesi, integrarle con suggerimenti frutto della loro riflessione, fornire principi per la loro applicazione nelle varie situazioni locali.

Allora la pietà mariana, intensa e cordiale, sarà vissuta nell'ambito dell'unico culto cristiano, in rapporto costante con la Parola e con la Tradizione; con coerenza di vita; con attenzione all'uomo; con atteggiamento teologale e dossologico, perché sia reso ogni onore e gloria al Padre, al Figlio e allo Spirito nella Chiesa e dalla Chiesa, pellegrina nel tempo verso la Gerusalemme celeste.

---

[159] Cf. *ibid.*, n. 45.

[160] *Ibid.*

[Testo desunto da: Congregazione per il Culto Divino. *Orientamenti e proposte per la celebrazione dell'Anno mariano.* Roma, Edizioni «Vivere In», 1987.]

5

SACRA PAENITENTIARIA APOSTOLICA

DECRETUM

Indulgentiae plenariae conceduntur occasione Anni Marialis

Mater Dei eademque Ecclesiae, immo vero universorum hominum Mater, Beatissima Virgo Maria, «in historiam salutis intime ingressa, maxima Fidei placita in se quodammodo unit et reverberat» (*Lumen gentium,* 65) et «dum praedicatur et colitur, ad Filium suum Eiusque sacrificium atque ad amorem Patris credentes advocat» *(Ib.):* etenim «divini Redemptoris... singulariter prae aliis generosa socia... singulari prorsus modo cooperata est ad vitam animarum supernaturalem restaurandam» (*Lumen gentium,* 61).

Ad terminum appropinquante altero mille annorum spatio a Salvatoris Nostri nativitate, Ecclesia, universa nempe credentium communitas, se vertit ad divinum Redemptorem et insimul ad eiusdem Matrem, illam contemplans sibi praesentem et sollicitam opis ferendae in multiplicibus implexisque quaestionibus nostrae aetatis, quae nimirum sive singulorum hominum, sive familiarum, sive demum populorum vitam afficiunt (Cf. Enc. *Redemptoris Mater,* 52). Haec prae oculis habens, Summus Pontifex Ioannes Paulus II, pro sua erga Mariam pietate et pro suo Christi Vicarii munere, quo illi «instantia... cotidiana» incumbit «sollicitudo omnium ecclesiarum» (Cf. *2 Cor* 11, 28), nuper Annum Marialem indixit, a die Pentecostes huius anni ad Sollemnitatem Assumptionis B. Mariae V. proximi anni christifidelibus per orbem pia frequentia participandum et in virtutum incrementum spiritalisque salutis profectum fruendum.

Cum vero, nostris praesertim diebus, necesse sit ut adhuc Mariae nuntium resonet, quo ad nuptias factas in Cana Galileae ministros illos, et in eis omnes omnino homines adhortata est: «Quodcumque dixerit vobis, facite» (*Io* 2, 5) summopere expedit ut fideles praesertim per Anni Marialis decursum renovato animi fervore urgeri se persentiant ad patranda pietatis, misericordiae et paenitentiae opera, inter quae peculiarem sibi vindi-

cant locum illa, quibus ex antiqua traditione Ecclesia indulgentiam adnectit.

Caritatis enim erga Deum et proximum fervor exigitur ad indulgentiam consequendam; ex ea vero accepta consentaneum est ut, ob grati erga divinam bonitatem animi sensum, futurus credatur promptior affectus ad bonum faciendum et ad peccatum vitandum: porro hunc eumdem affectum D.N. Iesus Christus omnium locorum et temporum asseclis suis commendat et praecipit.

Quo igitur Anni Marialis fructus uberiores fideles percipiant in suis purificandis conscientiis, in penitus convertendis moribus, in augenda caritate erga Deum et fratres, Sacra Paenitentiaria, speciali Apostolico mandato, de thesauro Ecclesiae, quae videlicet «ut Ministra Redemptionis thesaurum satisfactionum Christi et Sanctorum auctoritative dispensat et applicat» (can. 992 C.I.C.), praesenti Decreto concedit plenariam indulgentiam omnibus christifidelibus, suetis conditionibus (sacramentalis confessionis, eucharisticae communionis et orationis ad mentem Summi Pontificis) rite adimpletis, lucrandam:

I - quo die Marialis Annus initium capiet itemque claudetur, si in propria cuiusque ecclesia paroeciali, vel in quovis sanctuario mariano, vel in alia aede sacra, alicui sacro ritui, Marialis Anni causa celebrato, pie adstiterint;

II - in omnibus sollemnitatibus et festis liturgicis B. Mariae V., quovis sabbato, aliove stato die quo «mysterium» quoddam vel «titulus» Deiparae sollemniter celebratur, si item devote in ecclesia paroeciali, vel sanctuario mariano, vel alia aede sacra, aliquem ex ritibus, qui in honorem B. Mariae V. ibi persolventur, participaverint;

III - omnibus Anni Marialis diebus, si turmatim ad sanctuaria B. Mariae V., ab Episcopo pro propria dioecesi indicata, peregrinati fuerint et ibi liturgicos ritus – inter quos profecto sacrosanctum Missae sacrificium singulariter prorsus excellit – vel celebrationem paenitentialem communitariam, vel marialis Rosarii recitationem participaverint, vel aliud quoddam pium exercitium in honorem B. Mariae Virginis peregerint;

IV - singulis itidem Anni Marialis diebus, si Urbis Patriarchalem Basilicam S. Mariae Maioris, etiam singuli, devote visitaverint, ibique vel liturgicam aliquam celebrationem participaverint vel saltem pie orantes aliquantum temporis immorati sint;

V - quando Episcopi Benedictionem Papalem impertient, si christifideles eamdem, etsi tantum ope radiophonica vel televisifica, pie acceperint. Apostolica autem Paenitentiaria Episcopis facultatem facit illam cum adnexa indulgentia plenaria bis durante Anno Mariali elargiendi, iuxta statutum ritum (Cf. *Caeremoniale Episcoporum,* nn. 1122-1126), nimirum recurrente aliqua sollemnitate vel festo Deiparae, vel adveniente dioecesana peregrinatione, praeter ternas, quas ex generali iuris praescripto impertire valent.

Expedit hic memorare donum indulgentiae plenariae iuxta vigentes Normas semel tantum in die accipi posse; indulgentias vero defunctis per modum suffragii semper posse applicari (cf. *Enchiridion indulgentiarum,* Normae 4 et 24). Hac autem occasione Paenitentiaria in mentem revocat eiusdem *Enchiridii indulgentiarum* Normam 27, qua «Confessarii commutare possunt sive opus praescriptum sive condiciones pro iis qui, legitimo detenti impedimento, eadem praestare nequeant», et Normam 28, qua «Ordinarii vel Hierarchae locorum possunt... concedere fidelibus, in quos ad normam iuris exercent auctoritatem, si in locis versentur ubi nullo modo vel saltem admodum difficile ad confessionem vel communionem accedere possint, ut ipsi queant indulgentiam plenariam consequi absque actuali confessione et communione, dummodo sint corde contriti et ad praedicta sacramenta, cum primum poterunt, accedere proponant». Demum S. Paenitentiaria enixe commendat, praesertim familiis, piam recitationem, tantopere Anno Mariali congruentem, Rosarii B. Mariae V. vel, pro fidelibus Ecclesiarum Orientalium, aliarum precum a Patriarchis statutarum, cui, si fiat in ecclesia aut oratorio vel forma communitaria, indulgentia plenaria est adnexa (N. 48 citati *Enchiridii*).

Contrariis quibuslibet minime obstantibus.

Datum Romae, ex S. Paenitentiaria, sabbato die 2 maii 1987.

ALOISIUS card. DADAGLIO
Paenitentiarius Maior

ALOISIUS DE MAGISTRIS
Regens

[Testo cortesemente fornito da p. Ubaldo M. Todeschini, della Sacra Penitenziaria Apostolica]

6

IOANNES PAULUS PP. II

ORATIO PRO ANNO MARIALI

1. Madre del Redentore,
in quest'anno a te dedicato,
esultanti ti proclamiamo beata.
Dio Padre ti ha scelta prima della creazione del mondo
per attuare il suo provvidenziale disegno di salvezza.
Tu hai creduto al suo amore
e obbedito alla sua parola.
Il Figlio di Dio ti ha voluta sua Madre,
quando si fece uomo per salvare l'uomo.
Tu l'hai accolto
con pronta obbedienza e cuore indiviso.
Lo Spirito Santo ti ha amata come sua mistica sposa
e ti ha colmata di doni singolari.
Tu ti sei lasciata docilmente plasmare
dalla sua azione nascosta e potente.

2. Alla vigilia del terzo Millennio cristiano,
a te affidiamo la Chiesa,
che ti riconosce e ti invoca come Madre.
Tu, che sulla terra l'hai preceduta
nella peregrinazione della fede,
confortala nelle difficoltà e nelle prove,
e fa' che nel mondo sia sempre più efficacemente
segno e strumento dell'intima unione con Dio
e dell'unità di tutto il genere umano.

3. A te, Madre dei cristiani,
affidiamo in modo speciale i popoli che celebrano,
nel corso di quest'Anno Mariano,

il sesto centenario o il millennio
della loro adesione al Vangelo.
La loro lunga storia
è segnata profondamente dalla devozione verso di te.
Volgi ad essi il tuo sguardo amorevole;
da' forza a quanti soffrono per la fede.

4. A te, Madre degli uomini e delle nazioni,
fiduciosi affidiamo l'umanità intera
con i suoi timori e le sue speranze.
Non lasciarle mancare la luce della vera sapienza.
Guidala nella ricerca della libertà e della giustizia per tutti.
Indirizza i suoi passi sulle vie della pace.
Fa' che tutti incontrino Cristo,
via, verità e vita.
Sostieni, o Vergine Maria, il nostro cammino di fede
e ottienici la grazia della salvezza eterna.
O clemente, o pia, o dolce Madre di Dio e Madre nostra, Maria!

7 giugno 1987

[Testo desunto da: *Celebrazione vigiliare e Santa Messa per l'inizio dell'Anno Mariano presieduta dal Santo Padre Giovanni Paolo II* (Pentecoste 1987). Tipografia Poliglotta Vaticana, 1987, pp. 3-5]

7

CONGREGATIO PRO ECCLESIIS ORIENTALIBUS

ISTRUZIONE PER LE CHIESE ORIENTALI circa l'applicazione dell'Enciclica «Redemptoris Mater» alle Chiese Orientali in relazione all'Anno Mariano

PREMESSA

1. Con la solennità di Pentecoste si inizia l'Anno Mariano, indetto dal Santo Padre Giovanni Paolo II, quale tempo di maggiore impegno di conversione e di preghiera, per implorare grazia alle soglie del terzo millennio. Appunto in preparazione all'inizio del terzo millennio, l'Enciclica «Redemptoris Mater» ha inteso ravvivare nel popolo cristiano la devozione verso la Madre di Dio, e suggerire il giusto modo di celebrare l'anno a Lei dedicato.

2. Dalle parole del Sommo Pontefice risultano chiare alcune prospettive e indicazioni di cammino:

— si tratta di percorrere un itinerario spirituale che conduca la Chiesa a vivere con speciale consapevolezza la propria consacrazione e fedeltà a Cristo Signore.

— Lo scoccare del terzo millennio può infatti opportunamente essere inteso come un richiamo a cogliere il significato del tempo, che non può mai sottrarsi alla sovranità del Cristo e, tutto volto alla sua glorificazione, è destinato ad essere ricapitolato in Lui.

— Su questo cammino dei secoli e delle ere, Maria è la «colonna di fuoco» che illumina la via dei credenti, la corifea che guida lo snodarsi delle generazioni verso la casa dello Sposo: «pertanto, la Chiesa, in tutta la sua vita, mantiene con la Madre di Dio un legame che abbraccia, nel mistero salvifico, il passato, il presente e il futuro, e la venera come madre spirituale dell'umanità e avvocata di grazia» (RM 47).

— Si tratta di un cammino che deve essere segnato da una conoscenza

più profonda, una viva esperienza di amore della presenza di Maria nella storia personale degli uomini, di una dimensione mariana della vita cristiana (RM 45).

Pertanto, mettere in luce che cosa comporti la vera «spiritualità mariana» deve essere impegno primario di questo tempo santo. Ciò non potrà farsi se non a partire dal tesoro della Tradizione, in cui si esprime la sensibilità credente ed orante delle generazioni, animate dallo Spirito a ricevere con riconoscenza il «depositum fidei», e ad incarnarlo con inesauribile novità nei diversi momenti e nelle varie circostanze storiche. Rivivere nella fedeltà e nella creatività questo dono di Dio, comunicato mediante il ministero della Chiesa, significherà anche riscoprire e verificare pure l'autentica «devozione mariana» capace di esprimere nella preghiera quella spiritualità che «trova una ricchissima fonte nell'esperienza storica delle persone e delle varie comunità cristiane, viventi tra i diversi popoli e nazioni su tutta la terra» (RM 48).

3. In questo inesauribile contesto di articolate ricchezze, in cui si esprime la conoscenza e la spiritualità del popolo di Dio, un posto speciale di dignità occupa l'Oriente cristiano, la cui tradizione dottrinale e liturgica, soprattutto in ambito mariano, assurge ad altezze ineguagliabili.

4. L'Enciclica «Redemptoris Mater» annovera, tra i propri intenti primari, l'animazione della Chiesa alla ricerca instancabile dell'unità dei cristiani: «Il cammino della Chiesa — vi si legge —, specialmente nella nostra epoca, è marcato dal segno dell'ecumenismo» (RM 29). Anche in questa prospettiva il Santo Padre ha voluto soffermarsi sulla dottrina, il culto liturgico, la devozione e la spiritualità mariana di tutte e singole le Chiese d'Oriente (RM 29, 31-34). Ciò segna con la massima autorevolezza la direzione che in quest'Anno Mariano assumerà l'approfondimento della conoscenza dei doni dei quali l'Oriente cristiano ha arricchito la Chiesa, perché a tutti sia dato di accoglierli con gratitudine, di custodirli con cura e di viverli con amore.

In ordine a ciò, alle Chiese Orientali spetta ovviamente un compito di primaria importanza: saranno esse, infatti, prima di tutto, a dover prendere coscienza del patrimonio che, a loro particolarmente affidato, soprattutto mediante loro, potrà essere sempre di più partecipato a tutta la Chiesa.

5. Vi è una serie di modalità d'approccio alla figura di Maria — come del resto a qualsiasi altra realtà del «depositum» — nell'Oriente cristiano che determina un'angolazione specifica, uno «stile» individuato e qualificante. Esso dovrà essere attentamente valutato e puntualmente compreso, poiché non costituisce un semplice rivestimento della verità, ma ne plasma e connota l'intima essenza.

Andrà valutato con cura il linguaggio, in cui prendono forma espressiva i titoli e le formule teologiche mariane, e persino i generi letterari, quasi sempre marcatamente dossologici. Si presterà attenzione particolare alle fonti (i Simboli di fede, i Concili, i Padri, la Liturgia), entro cui si collocano come in un contesto vivente. Si esaminerà con devota attenzione il messaggio espresso attraverso due modalità estremamente incisive, quali sono l'innodia e l'iconografia, in cui il Mistero è cantato ricorrendo ad ogni aspetto dell'umana sensibilità. Non si dimenticherà quale predilezione abbia l'Oriente per la ricchissima forza espressiva del simbolo per convocare nella contemplazione del Dio che si fa uomo l'intero universo ed esprimere la profonda tensione fra tempo ed eternità, tra figura e realtà, manifestando nella forza del paradosso la «condiscendenza» di un Dio che assume la storia e la salva, fondendo in misteriosa pienezza ciò che alla ragione appare eterogeneo e inconciliabile.

Prima parte

A - *La fede confessata*

6. La Tradizione orientale colloca la figura e il ruolo della «Theotokos» nell'insieme organico del mistero e della storia della salvezza. Più che individuare un capitolo a parte, che compendi e comprenda i meriti e il privilegio della Vergine, essa a Lei si riferisce e ne contempla il mistero in una prospettiva che è ad un tempo cristologica (primizia dei salvati) e conseguentemente antropologica (la nuova creatura), escatologica (il prototipo della glorificazione finale dei santi), ecclesiologia (la nuova Eva, madre dei viventi), e in modo tutto speciale pneumatologica (la Terra fecondata dallo Spirito).

7. Maria viene colta innanzitutto in rapporto con il mistero trinitario. In questa prospettiva che parte dall'inesauribile scambio e dall'infinita comunione di vita delle Persone divine, Maria si pone:

— in relazione ad un tempo filiale e sponsale col Padre, principio della vita trinitaria e fonte della grazia e della gloria;

— in posizione di centralità rispetto al mistero di salvezza operato nel Figlio: luogo dello scambio tra divinità e umanità, «officina dell'unione delle nature», testimone privilegiata e intimamente partecipe del mistero pasquale e glorificazione;

— quale arca dello Spirito, nell'accettazione totale — libera, consapevole e gioiosa — della sua divina energia operante in Lei il mistero della carne immacolata del Verbo.

8. La «Theotokos» si situa, inoltre, nella piena comunione dei santi. Mai essa appare come isolata o separata dall'assemblea dei salvati, ma — «consanguinea di Dio» — sempre come la prima dei santi, in cui Dio ha manifestato in modo eminente i suoi prodigi: prevenuta e santificata dalla pura grazia dell'elezione, con la stupenda e inaudita fecondità che ne è conseguita, e con la potenza della sua dolce intercessione a favore dei fratelli.

9. Maria, la cui figura maestosa e avvolgente troneggia in posizione di centralità negli edifici sacri di molte tradizioni orientali, è luogo di incontro fra cielo e terra, primato di singolare dignità fra tutti gli amici di Dio, Apostoli, Martiri, Patriarchi, Profeti e Santi.

10. In Maria non solo la realtà umana viene trasfigurata dalla grazia, ma la stessa creazione materiale viene inclusa nel mistero della salvezza, in quanto associata all'economia salvifica, partecipando al cammino di redenzione e di gloria nel Signore Gesù che, nel seno della Vergine, ha assunto la materia e l'ha trasfigurata, rendendola teoforica e quindi capace, sacramentalmente, di farsi luogo di comunicazione della salvezza e di essere assunta nella lode liturgica dei credenti.

11. La fede confessata dall'Oriente cristiano ricapitola dunque in indissolubile unità di grazia, Dio creatore e il mondo creato, che nel suo pellegrinaggio verso la salvezza trova in Cristo il suo punto focale e in Maria l'inizio della trasfigurazione cui è chiamato nella Chiesa dall'amore del Pa-

dre, nella potenza operante dello Spirito. Piace qui riportare l'invito vibrante dell'Enciclica: «Perché, dunque, non guardare a Lei tutti insieme come alla nostra Madre comune, che prega per l'unità della famiglia di Dio e che tutti "precede" alla testa del lungo corteo di testimoni della fede nell'unico Signore, il Figlio di Dio, concepito nel suo seno verginale per opera dello Spirito Santo?» (RM 30).

B - *La fede celebrata*

12. La Liturgia riveste nell'Oriente cristiano un ruolo di assoluto privilegio, capace di elevare i credenti a intensa e profondissima partecipazione al mistero, senza disgiungervi un coinvolgimento totale dell'esperienza umana, ed anzi trasfigurando la quotidianità, col rivelare la vocazione intima alla salvezza ed all'eternità, sì che essa, lungi dall'essere dimenticata, ne esce corroborata e confermata. Nella Liturgia il creato rivela la sua vocazione eucaristica, l'umano e il divino si compenetrano, la Chiesa si riconosce quale comunione convocata per la lode nella carità, nella partecipazione alla celeste Liturgia incessantemente celebrata davanti al trono degli Angeli.

13. Per la sapiente fusione di ogni aspetto dell'essere umano, dove la dottrina si fa incanto, immagine, profumo e colore, quale autentica partecipazione al mondo trasfigurato dalla grazia, la Liturgia in Oriente si è rivelata luogo insostituibile di una catechesi permanente, resa accessibile e come sperimentabile nel simbolo. Proprio per queste caratteristiche del culto nella Tradizione orientale, la stessa figura della Santissima Vergine — che vi occupa un posto di importanza primaria — nella Liturgia è stata ornata di profondità teologica e di lirica sublimità non bisognosa di compensi o integrazioni.

14. Un ruolo di primaria importanza riveste dunque la presenza di Maria nella celebrazione della Divina Liturgia eucaristica. Nel mistero che rende i credenti «consanguinei» di Cristo come la «Theotokos», la Vergine è ricordata nella professione di fede come Colei mediante la quale Dio si è fatto nostro Salvatore e, quale membro privilegiato dell'assemblea orante, essa intercede senza posa perché siano accolte le invocazioni dei fedeli. In modo speciale nelle Anafore viene poi fatta memoria degli eventi di salvezza, che la videro al cuore della storia e porta del cielo.

15. La presenza della Santissima Vergine è pure dominante nell'Anno Liturgico. Oltre che nelle numerose feste che ne glorificano la grandezza, sempre alla luce dei misteri di Cristo e in memorie talora legate ad alcuni giorni della settimana a Lei particolarmente dedicati. Non si può tralasciare di menzionare il quotidiano ricordo della Madre di Dio all'interno della «liturgia di lode», in cui la figura della Tuttasanta diviene come il compendio dei prodigi operati da Dio per la salvezza del mondo, dai «tipi» dell'Antica Alleanza alla pienezza dei tempi e al compimento escatologico. Una ricchezza tutta particolare è pure offerta dagli uffici divini di lode, dove la presenza di Maria è rilevantissima, sempre strettamente correlata al mistero del suo Signore, intimamente fusa col ricordo e l'invocazione dei santi, nel contesto del mistero trinitario e di tutta l'economia salvifica.

16. Un posto tutto particolare ed originale occupa, in non poche tradizioni orientali, l'icona, in cui compare, con vario significato, la Madre di Dio. Già il Santo Padre, nell'Enciclica «Redemptoris Mater» ha voluto soffermarsi su tale aspetto (RM 33).

Il 7° Concilio Ecumenico di Nicea II (a. 787) di cui ricorre, quest'anno, il 12° centenario, riaffermò solennemente — contro l'eresia iconoclasta — il fatto sommamente reale, salvifico e deificante dell'Incarnazione del Verbo di Dio compiutasi nella storia, che — profetizzato e prefigurato nell'Antico Testamento e pienamente rivelato nel Nuovo — si mostra in immagine nella rappresentazione pittorica della sua Persona divina e incarnata.

Nella icona, perciò, la Chiesa contempla il Volto di Cristo Signore Pantokrator, che nel mistero salvifico della sua passione e della sua risurrezione ci presenta il Volto unico della indivisibile e consustanziale Trinità, Dio in Tre Persone. L'adorazione che mediante Cristo sale al Padre e si rivolge, in un atto medesimo, alle Tre divine Persone, è evidenziato e proclamato visibilmente nella sua icona la cui venerazione attinge il divino Prototipo.

Nei cicli iconografici delle Chiese dell'Oriente bizantino, l'immagine, della «Theotokos», Trono di Dio «più ampio dei cieli» occupa un posto preminente nel centro della conca absidale, precisamente nel luogo sacro in cui la Chiesa continua ininterrottamente a fare l'Anamnesi del Mistero salvifico nella celebrazione della Divina Liturgia eucaristica: l'icona della «Theotokos» è infatti l'illustrazione per eccellenza della realtà dell'Incar-

nazione del Verbo e del ruolo insostituibile esercitato, nell'economia della salvezza, da Maria che genera il Signore e lo dona agli uomini.

17. Nella Liturgia i fedeli d'Oriente riconoscono dunque e rivivono con immediatezza i prodigi operati da Dio nella sua serva, considerandoli come eventi salvifici in cui Maria e l'umanità sono sempre strettamente collegati. Questa integrazione della figura di Maria in una Liturgia che è memoria di tutta l'«economia», è prerogativa di immenso valore e va tenuta in attenta considerazione.

C - *La fede vissuta*

18. L'umanità redenta, sulla via di quell'umile e fedele ubbidienza al Cristo che per suo dono supremo conduce alla deificazione, trova nella Santissima Madre di Dio un riferimento sicuro sia per il proprio itinerario spirituale sia per l'ispirazione alla vita di carità. L'Oriente cristiano testimonia ed attua alcuni atteggiamenti che ad esso derivano dalla sua vocazione di custode di quanto ha espresso la Tradizione della Chiesa unita, nei Padri e nei Concili. La vita spirituale del cristiano orientale attinge soprattutto alla sua preghiera liturgica, ed essa esprime nel rito alcune costanti che segnano l'animo orientale ed efficacemente lo connotano.

19. Si tratta in particolare della percezione sempre presente del proprio peccato e della propria solidarietà con la colpa dei fratelli che si fa invito alla penitenza, e invocazione fiduciosa e incessante di misericordia e perdono. In quest'ambito si situano le osservanze penitenziali, anche legate alle celebrazioni delle grandi feste mariane e comunque spesso non prive di riferimento alla figura della Vergine. Grande posto ha pure, in questo cammino, l'invocazione di Maria, la Misericordiosa Tuttasanta. Molto diffuso, in varie tradizioni, è l'uso di invocare in brevi formule, da ripetersi fino a fonderle col respiro e il battito del cuore, il nome di Maria, accanto a quello del suo Figlio.

20. Un altro aspetto particolarmente rilevante nella spiritualità orientale è quello della contemplazione, che partendo dal creato si eleva fino alla comunione con la Trinità, che si partecipa mediante le sue divine

«energie». Nell'Oriente cristiano, la coscienza del limite e della colpa non contrasta, ed anzi favorisce, la certezza di essere uniti a Dio, le aspirazioni positive più alte, le più ardite speranze, e la più gioiosa proclamazione di Colui che è l'Amore. E Maria, che con il suo cantico, il Magnificat, — mirabile inno di vittoria — insegna a tutte le generazioni questa contemplazione e questa lode. È a sua volta luogo privilegiato della considerazione dei «mirabilia Dei» e peculiare motivo di un ringraziamento a Dio al quale Essa stessa si associa con amore. Di qui il ripetersi, in tutta l'innodia orientale, delle espressioni bibliche: «Rallegrati», «Benedetta tu», «Te beata». È anche attraverso questa esperienza di contemplazione, e di una lode rivolta a Maria e innalzata a Dio con Lei, che «si penetra più profondamente, con venerazione, nell'altissimo mistero dell'Incarnazione» (LG 65), vertice dell'opera di Dio, sorgente di ogni grazia e oggetto primo dell'eucaristia del popolo sacerdotale.

21. Una terza via che segna la spiritualità e la vita cristiana in Oriente, con una presenza speciale della Madre di Dio, è data dalle opere di misericordia verso i più poveri e gli infelici. In questo ambito, il nome e la presenza della «Theotokos» si rivelano di una forza straordinaria: ciò che in nome di Maria viene chiesto dal bisognoso, non può essere rifiutato.

22. Non solo nelle comunità monastiche, ma da parte di tutto il popolo cristiano — che soprattutto in Oriente è sempre stato fortemente influenzato dal monachesimo, e del monachesimo cerca di vivere in diversi modi gli ideali più alti ed essenziali — fin dall'antichità si suole guardare a Maria come a modello compiuto di vita ascetica e contemplativa, nutrita di silenzio, povertà, umiltà e di ubbidienza, di lettura sacra, di lode divina prolungata, di veglie e digiuni, di preghiera incessante.

La Vergine, inoltre, come ben mostra anche il significato della celebrazione liturgica della sua Presentazione al Tempio, è il prototipo e il modello ispiratore della vita verginale consacrata a Dio.

Seconda parte

Indicazioni pratiche

23. In base alle considerazioni teologiche e spirituali fin qui esposte, questo Dicastero intende ora proporre alcune linee operative, che possano

rendere questo Anno Mariano una vera occasione di grazia per le Chiese dell'Oriente cristiano.

Esso si rivolge alle Comunità che sono in piena comunione con la Chiesa di Roma, ma intende altresì volgere il proprio pensiero ammirato e riconoscente alle Chiese Orientali con le quali prosegue il cammino nella ricerca della piena comunione. Fedeli custodi della comune Tradizione di dottrina, di fede e di vita, le une e le altre Chiese possano trovare in questo tempo santo motivo per stimare sempre più e concretamente valorizzare quanto, nella medesima venerazione alla Madre del Cristo, è in grado di rinsaldare i reciproci legami di fraternità, poiché è davanti a Lei soprattutto che possiamo dire di sentirci «veri fratelli e sorelle nell'ambito di quel popolo messianico, chiamato ad essere un'unica famiglia di Dio sulla terra» (RM 50).

24. Dal punto di vista della fede confessata, questa Congregazione ritiene che vadano suggerite le concrete modalità, in base alle quali favorire in ogni modo l'approfondimento dello specifico apporto orientale alla teologia mariana. Ciò potrà coinvolgere in modo speciale le Facoltà teologiche, i Seminari, i Noviziati e gli Studentati degli Istituti Religiosi, ma dovrà pure sfociare in qualificate occasioni di studio e di catechesi per i laici delle singole Diocesi e Parrocchie. In questo ambito va opportunamente incoraggiata ogni iniziativa editoriale che possa costituire un valido contributo.

25. Dal punto di vista della fede celebrata, è di primaria importanza che le Chiese orientali cattoliche traggano profitto da questa occasione provvidenziale per riscoprire i tesori liturgici che ispirano la propria pietà mariana, vagliandoli alla luce della fedeltà alla Sacra Scrittura, al mistero celebrato ed alla comune tradizione condivisa con quei fratelli orientali con i quali la comunione non è ancora piena. Si tratta cioè di verificare se si sia sufficientemente valorizzato, prima di ricorrere ad altre forme di devozione — pur venerabili ma di origine esterna — lo straordinario, originale patrimonio che appartiene alla preghiera liturgica della propria specifica tradizione.

L'Anno Mariano può offrire uno spazio propizio per rivitalizzare e diffondere tali celebrazioni, facendole opportunamente apprezzare dai fedeli.

Si intende che particolare cura e sollecitudine verrà pure riservata a

preparare ed ornare di speciale solennità le feste mariane previste nel calendario liturgico delle singole Chiese.

La dovuta attenzione sarà dedicata, visto l'affluire generalmente molto abbondante di fedeli in simili occasioni, a predisporre ogni cosa — e in modo particolare la proclamazione e l'esplicazione della parola di Dio — in modo che esse possano costituire anche occasione preziosa di un'autentica catechesi.

26. È consigliabile anche valorizzare in modo particolare i santuari mariani presenti nei rispettivi territori, e cercare di riscoprire e potenziare le dimensioni più profonde ed edificanti del pellegrinaggio: nella sua realtà di sacrificio, di comunione, e di preghiera incessante, umile e gioiosa.

Non va dimenticato che, in tali circostanze, i fedeli sono particolarmente ben disposti ad accogliere il messaggio evangelico e si sentono vivamente coinvolti nell'atmosfera spirituale del momento e del luogo.

Nel caso in cui, come frequentemente capita in Oriente, il santuario fosse caro anche alla devozione dei cristiani di diversa confessione o addirittura di non cristiani, non si mancherà di preparare i fedeli cattolici all'incontro e all'accoglienza predisponendo, se il tempio appartiene a comunità cattoliche, le necessarie strutture di ospitalità e non trascurando alcuno sforzo per creare un clima profondo e sincero di fraternità.

27. Dal punto di vista della spiritualità personale e familiare sarà bene inculcare la lettura e la mediazione della divina Parola, quale indispensabile nutrimento della fede e momento di comunione della famiglia stessa. Insegnare e far praticare quelle preghiere, individuali e comunitarie, che costituiscono il vanto delle Tradizioni orientali, dalle più antiche, a quelle più elaborate e ricche di dottrina e di poesia, fino alle più semplici giaculatorie, così adatte ad accompagnare la vita comune dei fedeli. Dar risalto, ove vi sia tale uso, alla venerazione delle iconi mariane nelle case, nei luoghi di incontro, facilitandone pure in ogni modo la comprensione dei ricchi significati simbolici e soprattutto facendo leva su quel sentimento spontaneo di comunione col Mistero che già anima la sensibilità di molti tra i Cristiani d'Oriente.

28. In nome di Maria, la Vergine della sollecitudine e della misericordia, si metterà inoltre ogni impegno nell'incrementare l'ospitalità che — con tanta forza inculcata nei testi della Scrittura — è ancora così sacra per

l'Oriente, e appare così importante per mantenere viva l'attenzione al povero e allo straniero, al profugo e al pellegrino, e per favorire una convivenza veramente fraterna.

La figura della «Theotokos» richiamerà inoltre naturalmente al cuore dei figli dell'Oriente cristiano, la cura del malato, del derelitto, dell'orfano. Promuovere, dopo la necessaria preparazione spirituale, iniziative di sollievo della sofferenza, della povertà e della emarginazione sarà un modo per rispondere efficacemente alle situazioni drammatiche in cui tante regioni orientali versano per cause molteplici e per far comunque cogliere quale stretto nesso leghi nel cristiano la fede all'impegno concreto e alla fatica della carità.

Maria, sarà poi il modello ideale per favorire la riflessione sulla figura della donna nella società e nella Chiesa, perché ovunque ne siano tutelati i diritti e valorizzati gli insostituibili apporti: in Lei, infatti, mirabilmente appare a quali altezze Dio abbia elevato la piccolezza e quale gloria abbia riservato all'umiltà, dandole di adempiere una missione salvifica di ineguagliabili vastità e grandezza.

29. Le sollecitazioni qui sopra elencate sono semplicemente indicative. Esse intendono abbracciare, nei limiti del possibile, la ricchissima, articolata e multiforme realtà delle Chiese di Oriente: e vengono ora affidate alle singole Chiese orientali cattoliche perché, fatte oggetto dell'attenzione dei Pastori e del fedeli, possano ispirare per ciascuna Chiesa scelte che rispondano alle diverse situazioni nelle quali sono poste dalla provvidenza di Dio.

I Sinodi patriarcali, le Conferenze episcopali delle regioni orientali, i Sacri Pastori delle comunità orientali sparse nel mondo, avranno cura, pertanto, di precisare quali iniziative ritengano di dover suggerire conformemente alla tradizione e ai doni delle singole Chiese.

Dalla Sede della Congregazione per le Chiese Orientali, Città del Vaticano, 7 giugno 1987, solennità di Pentecoste.

D. SIMON Card. LOURDUSAMY
Prefetto

✠ MIROSLAV S. MARUSYN
Segretario

Marianum, vol. 49 (1987)

DOCUMENTA DE ANNO MARIALI

8

CONSILIUM PRIMARIUM ANNO MARIALI CELEBRANDO

[SECONDA LETTERA CIRCOLARE AI VESCOVI]

E Civitate Vaticana, die 7 ottobre 1987

Eccellenza Reverendissima,

Il Santo Padre, nel discorso del 1° gennaio 1987 e nell'Enciclica «Redemptoris Mater» (n. 28), ha indicato nei Santuari mariani, quasi «specifica "geografia" della fede e della pietà mariana», i luoghi privilegiati per la celebrazione dell'Anno Mariano. Questo Comitato Centrale, già nella prima Lettera Circolare (27 marzo 1987), si premurò di sottolineare l'indicazione del Santo Padre. Ora, a celebrazione dell'Anno Mariano già iniziata, si è ritenuto opportuno approfondire questo aspetto, rivolgendosi ai Vescovi per suggerire alcuni punti di riflessione perché vogliano trasmetterli ai direttori e responsabili dei Santuari mariani.

Si fa esplicito rimando all'Istruzione della Congregazione per il Culto Divino, *Orientamenti e Proposte per l'Anno Mariano*, L.E.V., 1987, che verrà citata con la sigla OP; a quella della Congregazione per le Chiese orientali, *L'Enciclica Redemptoris Mater e le Chiese orientali nell'Anno Mariano*, L.E.V., 1987, che verrà citata con la sigla IO; al *Calendario dell'Anno Mariano*, L.E.V., 1987.

Il Santuario, luogo sacro della presenza del Signore e approdo del Popolo di Dio pellegrinante e penitente, ha come finalità specifiche, il culto di adorazione a Dio, la professione della fede, la celebrazione liturgica dei misteri salvifici di Cristo, la preghiera comunitaria e personale. Ogni Santuario, come ogni chiesa, è icona della dimora di Dio fra gli uomini, nella comunità ecclesiale, e icona di ogni discepolo di Cristo, tempio dello Spirito.

Anche il Santuario mariano ha tali significati. In esso Maria è presen-

tata alla venerazione dei fedeli, per il mistero dell'Incarnazione, quale dimora di Dio, trono della Sapienza, tempio vivente dello Spirito Santo, e rappresenta così in modo concreto e misterioso una via privilegiata per l'incontro con il Signore.

Dai molteplici significati dei Santuari mariani nella vita della Chiesa e di ogni cristiano scaturiscono quegli orientamenti e quelle proposte, che vengono ora segnalate.

I Santuari mariani significano, *per la loro origine*, la memoria di un evento apparso straordinario che ha dato luogo ad espressioni di devozione e di pietà, e che ha determinato nel Popolo di Dio il bisogno di ricorrenti pellegrinaggi; *per i molteplici segni* dell'assistenza e intercessione materna di Maria che vi si manifestano, essi costituiscono agli occhi della fede luoghi privilegiati della sua presenza e della sua mediazione materna; *per la vita sacramentale* che vi si svolge, sono luoghi di grazia e di consolidamento della fede, approdi della speranza umana e cristiana, impulsi efficaci per lo sviluppo della carità e per una esistenza improntata alla sequela di Cristo (cfr. OP., 73-79).

Alla luce di questi significati, si sottolineano, qui, cinque punti fondamentali, perché i Santuari mariani possano incidere profondamente nel cammino della Chiesa, in quest'Anno dedicato a Maria e negli altri anni che ci separano dalla celebrazione del bimillenario della nascita di Cristo.

I. Il Santuario luogo di celebrazioni cultuali

In ogni Santuario mariano di solito le celebrazioni liturgiche, e quelle devozionali in specie, sono vivamente sentite e partecipate dal popolo. Quasi sempre esse costituiscono lo scopo principale del pellegrinaggio. Dovranno quindi segnalarsi per l'esemplarità dello stile, l'accuratezza dei riti, la qualità della partecipazione, la ricchezza e la varietà delle proposte (cfr. OP., 6-11: IO., 25).

L'Anno Liturgico, secondo le indicazioni del Santo Padre, sarà il naturale contesto in cui inserire le varie iniziative che i Santuari programmeranno per celebrare l'Anno dedicato alla beata Vergine (cfr. OP., 1-5; IO., 15; e le indicazioni storiche, liturgiche e pastorali del *Calendario dell'Anno Mariano*).

Il culmine della liturgia è certamente espresso dalla celebrazione dei Sacramenti, specialmente dell'Eucarestia e della Penitenza. Nella pasto-

rale dei Santuari mariani, questi due sacramenti, che alimentano la vita della grazia nel Popolo di Dio, hanno una singolare rilevanza e incidenza.

L'Eucarestia. Il Santo Padre ha posto in risalto il ruolo di Maria circa l'Eucarestia: «Essa guida i fedeli all'Eucarestia», ed ha ricordato che la pietà del popolo cristiano ha sempre ravvisato un profondo legame tra la devozione alla Vergine e il culto all'Eucarestia (cfr. RM., 44); legame che scaturisce dalla «realtà stessa dell'Incarnazione del Verbo e del ruolo insostituibile esercitato, nell'economia della salvezza, da Maria che genera il Signore e lo dona agli uomini» (IO., 16). Con l'Eucarestia si attua il memoriale della Pasqua del Signore, si celebra la comunione dei Santi, fra i quali primeggia la Vergine Maria; si realizza la Chiesa per opera dello Spirito Santo nella comunione con il Cristo Risorto.

Nel Santuari mariani le celebrazioni eucaristiche devono manifestare tutta la ricchezza cristologica e pasquale, la dimensione ecclesiale, la significativa ed operante presenza di Maria (cfr. OP., 12-21; 81; IO., 14).

Si deve pure adeguatamente incrementare il culto eucaristico di adorazione pubblica e privata, che è ottimo mezzo per ravvivare la fede nella reale presenza del Signore (cfr. OP., 29-31).

I Santuari mariani pertanto devono collocare al centro di tutta la vita cultuale l'Eucarestia, in comunione con la Vergine; si potenzi quindi una specifica catechesi, perfezionando le espressioni rituali, interiorizzando i contenuti salvifici e gli impegni di vita.

La Penitenza. Il sacramento della riconciliazione manifesta e comunica la ricchezza della misericordia di Dio e determina la piena comunione con la Chiesa. La misericordia è anche sentita come una prerogativa mariana; la Madre di Dio è infatti incessantemente invocata madre della misericordia. I Santuari mariani hanno di fatto la funzione di manifestare la bontà di Dio; tale è la convinzione popolare che spinge ogni genere di fedeli ai Santuari mariani. Durante quest'Anno, sotto lo sguardo materno di Maria, i sacerdoti si prodighino con carità, pazienza e sensibilità fraterna al servizio della riconciliazione. Trasfondano nei fratelli il convincimento che il sacramento della penitenza non si esaurisce nella confessione dei peccati e nella assoluzione, ma si prolunga nell'impegno di camminare in novità di vita (cfr. OP., 32-34; 81).

La pietà popolare. I Santuari mariani sono anche luoghi di approdo dove si manifesta la pietà popolare verso la Vergine. L'esistenza stessa del Santuario mariano è come il monumento elevato dalla pietà popolare alla

Madre di Dio. Coloro che sono preposti alla vita del Santuario tengano in debito conto le sue molteplici espressioni, le guidino e le alimentino sapientemente armonizzandole con la liturgia (cfr. OP., 51-57; 83-90).

I pellegrinaggi. Espressione tipica della devozione mariana è il pellegrinaggio ai Santuari. È auspicabile che i pellegrini, al di là delle motivazioni immediate e personali, prendano coscienza che la visita al Santuario adombra il cammino dell'esistenza: il distacco dal quotidiano per una esperienza forte del mistero, il cammino della conversione verso la manifestazione piena del Signore. Esso ripercorre nella fede l'itinerario compiuto da Maria nella sua vita storica, con il suo esempio ed il suo aiuto, per vivere la propria vita nell'obbedienza della fede. Ed è immagine della perseveranza nel cammino verso la Patria, tenendo fisso lo sguardo su Gesù, autore e perfezionatore della legge (cfr. Eb., 12, 2; OP., 77-79; IO., 26).

II. Il Santuario luogo di cultura

Il Santuario mariano oltre che un tempio dedicato al culto, è anche un centro di cultura che dovrebbe incidere positivamente sulla promozione umana. La storia, la tradizione, le espressioni artistiche d'ogni Santuario sono testimonianza d'una cultura che riflette l'influsso vicendevole fra il Santuario e la vita delle popolazioni circostanti.

Sotto questo profilo, i Santuari mariani possono proporsi come servizio e costituire una vera e propria *via pulchritudinis* per la contemplazione della bellezza di Dio e del mistero di Maria. È auspicabile che in ogni Santuario i pellegrini trovino sussidi storicamente validi, artistici, didattici, che consentano loro di trarre giovamento anche dall'ammirazione estetica dei luoghi sacri (cfr. OP., 92-94).

Principale aspetto «culturale» resta tuttavia una approfondita conoscenza e diffusione della dottrina del Concilio sulla beata Vergine Maria, sia per quanto riguarda le verità della fede che la concernono, sia per quanto riguarda la vita della fede (cfr. RM., 48). I Santuari mariani sono indicati come centri naturali di catechesi e formazione mariologica mediante mezzi e proposte che arricchiscano dottrinalmente i pellegrini; ad esempio, anzitutto, servizio della parola, convegni scientifici, corsi di studio, conferenze specialistiche, biblioteche sufficientemente fornite di libri mariani, pubblicazioni periodiche adeguate, sussidi audiovisivi, manifestazioni artistiche e poetiche, sacre rappresentazioni, concerti e mostre... (cfr.

IO., 24). Non ogni Santuario sarà in grado di offrire tutti questi mezzi presi nel loro insieme, ma la promozione culturale, che ciascun Santuario deve animare secondo le proprie possibilità, deve essere comunque incisiva e profetica (cfr. OP., 91).

È chiaro pertanto che i sacerdoti, i religiosi e le religiose, gli animatori della pastorale dei Santuari dovrebbero avere cura di approfondire la conoscenza dottrinale su Maria nel mistero di Cristo e della Chiesa, alla luce del Cap. VIII della *Lumen gentium*; sul culto liturgico e devozionale approvato dalla Chiesa, secondo l'Esortazione Apostolica *Marialis cultus*; sulla presenza viva di Maria nel cammino di fede del Popolo di Dio e sul significato dell'Anno Mariano, alla luce dell'Enciclica *Redemptoris Mater*. La incidenza culturale, che i Santuari potranno avere nella mente e nel cuore dei fedeli, dipenderà proporzionatamente dall'adeguata preparazione dottrinale di coloro che ne guidano la vita.

III. Il Santuario luogo di proposta vocazionale

Ogni tipo di vocazione, alla luce della fede, è chiamata gratificante di Dio e risposta cosciente e responsabile dell'uomo. In questo felice e misterioso rapporto fra la voce intima di Dio e la risposta dell'uomo, quasi sempre si riscontra la presenza di un segno. Il Santuario è anche il luogo per l'annuncio e la celebrazione del mistero delle vocazioni nella Chiesa. Nel segreto della sua casa Maria riceve l'annuncio dell'Angelo e dà il suo assenso: quel *fiat* diventa il modello di ogni vocazione nella Chiesa.

È Lei, *una donna*, umile e povera serva del Signore, che Iddio chiama come prima collaboratrice della sua opera di salvezza. È Lei, *una vergine*, totalmente consacrata nel corpo e nell'anima al Signore. È Lei, *Sposa e Madre* di famiglia, nella quale, eccelsa Figlia di Sion, si compiranno le promesse fatte da Dio al suo popolo. Alla luce di questi valori, espressi da Maria e riproposti dai Santuari ai fedeli nel loro cammino di fede, essi appaiono come luoghi di proposta delle vocazioni: femminile, familiare e consacrata.

1. *Vocazione della donna*

Nei Santuari mariani si rende omaggio ad una donna, la santa Vergine Maria. La sua immagine è avvolta di venerazione, di lode, di pietà; è scatu-

rigine di nobili sentimenti, di fiducia, di gioia, di amore, che inducono ad onorare la donna. I Santuari mariani, quindi, hanno il ruolo di proporre concretamente la dottrina della Chiesa intorno alla donna. Gli ultimi Sommi Pontefici hanno avvicinato il culto a Maria e il rispetto alla donna; hanno lumeggiato Maria come simbolo di femminilità. Paolo VI, nella *Marialis cultus*, indicò Maria «quale donna nuova e perfetta cristiana, che riassume in sé le situazioni più caratteristiche della vita femminile, perché vergine, sposa, madre» (n. 36). Giovanni Paolo II, nella *Redemptoris Mater*, ha ribadito che «la dimensione mariana della vita cristiana assume una accentuazione peculiare in rapporto alla donna ed alla sua condizione» (n. 46).

La vocazione della donna non può non trovare, nei Santuari mariani, una forza rigeneratrice e consolante, uno stimolo e una proposta efficaci di liberazione e di promozione umana (cfr. IO., 28).

2. *Vocazione della famiglia*

I Santuari mariani sono meta di pellegrinaggi non solo individuali, ma anche di coppie di giovani fidanzati, che intendono consacrare il loro amore e confermare la loro promessa ai piedi della Madre. Così come i nuclei familiari che, quali chiese domestiche, vengono a modellarsi su Colei che animò la Sacra Famiglia: ai suoi piedi depongono speranze, dolori, difficoltà, e chiedono la sua protezione. Questi gruppi familiari trovano nel Santuario un approfondimento cristiano del senso dell'amore, che è la vera dimensione divina dell'uomo; del valore sociale ed ecclesiale della famiglia, che nel mondo contemporaneo va gradualmente sgretolandosi; della sacralità del matrimonio, oggi sempre più contestata e vilipesa, che, secondo S. Paolo, è la via maestra della comunione con Dio in Cristo Signore (cfr. Col., 3, 18-21). L'omaggio reso dagli sposi alla Madonna dopo il matrimonio o la sua celebrazione nei Santuari mariani devono essere occasione per un rafforzamento religioso nella stima del sacramento e della famiglia, e anche di proposta iniziale per la vocazione familiare.

Coloro che animano la vita e la missione dei Santuari devono esprimere particolare ed accurato impegno perché la vocazione familiare trovi valide proposte e sussidi adeguati per la sua affermazione e il suo sviluppo (cfr. OP., 42-45).

3. *Vocazione alla consacrazione*

I luoghi dedicati a Colei che, nella verginità perenne, nella povertà della vita, nell'obbedienza della fede, si consacrò totalmente al servizio di Cristo e della sua Chiesa, sono per loro natura annuncio, proposta, rafforzamento della vocazione al sacerdozio, alla vita consacrata, alla vita missionaria. È noto come molteplici e grandi vocazioni di questo tipo siano nate, si siano consolidate, abbiano desunto forza nei Santuari mariani.

Nell'attuale momento di crisi di vocazioni sacerdotali e religiose, questi luoghi devono riprendere vigore per divenire efficace trasparenza della chiamata di Dio e della generosa risposta del cuore umano, sull'esempio di Maria e con il suo aiuto materno. La diaconia della parola e l'esempio di coloro che vi officiano sono in grado di proporre una qualificata catechesi intorno a questo tipo di vocazioni. Accurate celebrazioni liturgiche devono poter ispirare anche il dono della vocazione e invocare dal Signore, con l'intercessione della sua Serva, la grazia della vocazione e della sua perseveranza. Anche le celebrazioni vocazionali, o i riti connessi con la vita consacrata (es. la professione o gli anniversari), che si attuano nei Santuari mariani, diventano annunzio, testimonianza, preghiera: elementi preziosi per la nascita o il consolidamento di tale vocazione. La presenza e la intercessione di Maria, il modello di vita che da Lei scaturisce, rimangono il fondamento e la proposta più incisiva delle vocazioni di speciale consacrazione per gli uomini e le donne di oggi, che credono nella salvezza e si sentono spinti ad una donazione totale nel servizio della Chiesa.

IV. Il Santuario luogo della carità

Ogni Santuario mariano, in quanto celebra la presenza, l'esemplarità, l'intercessione della Vergine del *Magnificat*, è per se stesso un focolare che irradia la luce e il calore della carità. Ciò si evince dalle parole e dai contenuti esplicitati da Maria nel suo cantico; si modella sull'atteggiamento della Madre di Gesù, sempre attenta e sollecita verso i bisognosi (cfr. Gv. 2, 2-10); si approfondisce con la presenza materna della «Donna» ai piedi della croce del Figlio Redentore, a Lui associata nell'opera caritativa della Redenzione.

La «carità», nell'accezione del linguaggio comune, è l'«amore» espresso in nome di Dio e trova le sue concrete manifestazioni nella miseri-

cordia, solidarietà, condivisione, accoglienza, aiuto e dono. Le offerte, generosamente elargite dai fedeli ai Santuari mariani, hanno sempre consentito non soltanto la loro creazione e conservazione, il loro decoro artistico e la loro funzionalità ospitale, ma anche creato opere assistenziali, che esprimono concretamente la perenne fede, pietà e carità della Chiesa. Per questo i Santuari mariani rappresentano il segno che testimonia la mediazione fra l'amore di Dio ed i bisogni dell'uomo, nel nome e con l'intercessione della Madre della misericordia.

Molti Santuari, in tutte le parti della terra, hanno creato e sostengono opere adeguate e permanenti di carità, come ad esempio ospedali, istituti per l'educazione e la formazione attitudinale dei fanciulli bisognosi, case per persone della terza età... Singoli o in gruppo, gli ammalati devono essere di casa nei Santuari mariani. In ognuno di essi gli infermi troveranno, ne siamo certi, celebrazioni particolari, sostegno solidale, servizio efficace. Sarebbe comunque auspicabile che in quest'Anno, e per gli anni avvenire, ogni singolo Santuario, o più Santuari in collaborazione, creassero nuove strutture adeguate, oppure aiutassero quelle già esistenti per dare una risposta ai grandi mali della società contemporanea, quali per esempio, l'insorgente malattia dell'Aids, la proliferante diffusione della droga, la pressante richiesta assistenziale della terza età, l'attuale problema dei senza tetto.

Questo Comitato invita cordialmente gli Ordinari diocesani a compiacersi di dare notizie delle particolari iniziative adottate in questa linea dal momento che esso desidera approfondire in un prossimo futuro il discorso sull'impegno della carità col motivo di quest'Anno Mariano (cfr. OP., 76, 89).

V. Il Santuario luogo di impegno ecumenico

Se per non pochi cristiani, che non sono in piena comunione con la Chiesa Cattolica, il culto mariano, e i luoghi ove esso principalmente si esprime, è un elemento di comunione e di dialogo ecumenico, per molti altri costituisce motivo di disunione e di polemica. La divisione storica e dottrinale fra le Chiese è un grande scandalo, se la si considera in rapporto a quell'unità per la quale il Figlio di Dio offrì il Suo sacrificio e la Sua preghiera (cfr. RM., 29-31; UR., 1). È per questo che l'istanza ecumenica rappresentò una delle dimensioni cardini del Concilio Ecumenico Vaticano

II, ispirò costantemente l'azione e la dottrina di Paolo VI, ha guidato la sensibilità di Giovanni Paolo II nella sua *Redemptoris Mater* e nella indizione dell'Anno Mariano.

Anche nei Santuari mariani deve approdare tale sensibilità: il ruolo di Maria nella storia della salvezza, il suo culto nella pietà della Chiesa, rappresentano uno dei motivi di discussione e di disunione con i fratelli separati di occidente. Ed è appunto per questo che i Santuari mariani dovranno divenire luoghi d'incontro e di preghiera, assumendosi un coraggioso ruolo ecumenico. La Madre di Cristo e di tutti gli uomini, che ha donato ad essi il Figlio di Dio e che prima l'ha seguito come perfetta discepola, non dovrebbe essere causa di divisione e di discordia fra i suoi fratelli. Tuttavia la corrispondenza della complessa via della verità deve rendere vigilante ed attento ogni Santuario mariano nel contribuire correttamente all'avanzamento del cammino ecumenico.

Con i cristiani ortodossi e i cristiani delle Antiche Chiese orientali noi siamo strettamente uniti nel fervore che avvolge la figura di Maria. Sarebbe pertanto molto opportuno che, ovunque ciò sia possibile, i cattolici e gli ortodossi si incontrino nella preghiera comune a Colei che essi invocano «Protettrice» dei cristiani.

Per quanto riguarda gli Anglicani, che nutrono per Maria il nostro stesso amore e la nostra stessa devozione, occorre incoraggiare la preghiera e i pellegrinaggi comuni, verso quei Santuari che sono parimenti onorati da cattolici e anglicani.

Nei confronti dei nostri fratelli Protestanti, bisogna avere una grande delicatezza per la loro sensibilità, se si desidera invitarli ad unirsi a noi cattolici nella preghiera o nel dialogo in un Santuario mariano, considerando che essi, pur ammirando Maria come modello di fede e di vita cristiana, rifiutano di invocarla direttamente, temendo di oscurare l'unica mediazione redentrice di Cristo.

Nei Santuari mariani, dunque, dovrà attuarsi una corretta catechesi a favore dei fedeli sul ruolo di Maria nel mistero della salvezza, cioè nel suo rapporto con il Cristo e con la Chiesa, specialmente alla luce della S. Scrittura, del Cap. VIII della *Lumen gentium* e della tradizione liturgica e patristica. In molti Santuari si potranno, inoltre, promuovere od ospitare iniziative di studio, di ricerca e di confronto intorno alla figura di Maria e alla mariologia, fra i cristiani di varie confessioni, affratellati nel comune intento di spiegare, comprendere ed arricchirsi sulla base di un autentico dialogo ecumenico.

Le celebrazioni di preghiera, compiute insieme, possono creare importanti e fecondi momenti di unità. Non bisogna dimenticare che sussistono formule liturgiche, appartenenti al patrimonio comune, che possono essere accettabili dalle varie confessioni cristiane e che possono divenire, specialmente nel Santuario mariano, alla presenza di S. Maria, donna evangelica ed orante, punto di incontro della preghiera comunitaria.

Ogni celebrazione ecumenica deve essere preparata con cura; e gli altri cristiani, invitati a prendervi parte, devono essere associati anche alla sua preparazione.

Unitamente alle formule comunitarie della preghiera deve primeggiare la celebrazione della parola di Dio. Fra le grandi verità della fede, essa annunzia anche la presenza di Maria nel mistero di Cristo e della Chiesa. Sarà un coraggioso servizio per l'unità dare maggior frequenza e rilievo nei Santuari mariani a tali incontri ecumenici di preghiera ispirati alla parola di Dio.

I Santuari mariani sono pertanto luoghi di intercessione per l'unità dei cristiani. Sarebbe auspicabile che tale preghiera fosse elevata sempre più insieme con le altre Chiese e comunità ecclesiali: il che costituisce sempre un passo avanti nell'ecumenismo, un episodio concreto di unità.

In quest'Anno Mariano, nel quale si celebreranno il XII centenario del II Concilio di Nicea, ed il X centenario della conversione dei popoli dell'antica Rus', da parte di Popoli e di Chiese orientali, nei Santuari mariani dovrà essere data particolare risonanza alle celebrazioni che esprimano comunione di fede e di preghiera con quei Popoli e con quelle Chiese.

Queste tematiche sono state esposte con ricchezza di motivazioni nell'Istruzione della Congregazione per le Chiese orientali sopra citata.

Lo stesso Sommo Pontefice intende esprimere esemplarmente alle varie Chiese la sua partecipazione orante con particolari celebrazioni, come risulta dal *Calendario dell'Anno Mariano* (p. 59).

Eccellenza Reverendissima, i principi, gli orientamenti, le proposte che sono state indicate, se da un lato hanno come finalità i fedeli pellegrinanti ai Santuari, dall'altro sono rivolti principalmente agli animatori degli stessi Santuari con l'intento di esortarli all'entusiasmo, all'operosità, all'impegno ecclesiale. L'Anno Mariano dovrà donare ad essi un qualificato arricchimento spirituale e culturale, una generosità nel servizio per i fratelli, un impegno che possa protendersi verso gli anni che seguiranno. Esso servirà

così ad incrementare quella devozione mariana radicata nell'autentica professione della fede, nel culto liturgico e nella imitazione delle virtù di Maria, Madre di Cristo e della Chiesa.

E mi è caro cogliere questa rinnovata occasione per esprimere a Vostra Eccellenza fervidi auspici di bene.

Roma, 8 settembre 1987

LUIGI card. DADAGLIO
Presidente

MARIANO DE NICOLÒ
Segretario Generale

9

CONSILIUM PRIMARIUM ANNO MARIALI CELEBRANDO

[TERZA LETTERA CIRCOLARE AI VESCOVI]

E Civitate Vaticana, die 21 novembre 1987

Eccellenza Reverendissima,

Salute e pace nel Signore nostro Gesù Cristo!

Crediamo sia di conforto reciproco constatare un felice e impegnato avvio di questo Anno dedicato alla Madre del Signore.

Vogliamo rendere grazie al Padre, perché ci dona di vivere un tempo favorevole di *studio e di approfondimento* della partecipazione di Maria di Nazaret alla «historia salutis»; *di celebrazioni e di autentico culto liturgico,* unito ad un proficuo cammino ecumenico, soprattutto con i fratelli delle Chiese Ortodosse, ispirato alla devozione comune verso la Tuttasanta; *di impegno spirituale* che ci permette di far nostra la «dimensione mariana della vita cristiana» (cfr. *Redemptoris Mater,* n. 45) e vivere la «vita dei discepoli» alla luce della prima Discepola (cfr. S. Agostino, *Sermo XXV,* 7-8: *PL* 46, 937-938); *di impegno per la promozione dell'uomo,* fedeli all'invito della Vergine Maria: «Fate tutto quello che vi dirà» (*Gv* 2, 5).

Già due lettere di questo Comitato Centrale (27 marzo e 7 ottobre 1987) hanno indicato alcuni degli impegni che possono caratterizzare il cammino delle Chiese particolari durante questo Anno Mariano.

Con questa terza lettera, il Comitato Centrale per l'Anno Mariano desidera sottolineare un aspetto della vita cristiana che, in sintonia con l'atteggiamento e le parole di Maria nel *Magnificat,* è significativamente messo in rilievo dalla stessa Enciclica *Redemptoris Mater,* quando invita a «salvaguardare accuratamente l'importanza che i poveri e l'opzione in favore dei poveri hanno nelle parole del Dio vivo» (n. 37). Certo la carità coinvolge tutta la vita del cristiano, e in primo luogo essa caratterizza proprio quell'o-

rientamento globale a Dio reso possibile dall'opera del suo Spirito; ma l'amore di Dio chiede di divenire amore dei fratelli, annuncio con le opere e con le parole del definitivo e trasformante avvento della grazia e della sollecitudine divina. È per questo che la solidarietà verso i poveri, gli emarginati, i diseredati, coloro verso cui Cristo esercitò con preferenza il suo ministero e di cui volle condividere la situazione, diventa caratteristica e rivelazione di una esistenza autenticamente trasformata dalle esigenze del Regno di Dio.

È una scelta molto impegnativa. Tuttavia, proprio le difficoltà mettono alla prova la serietà con cui guardiamo Maria come ispiratrice della vita cristiana. Un autentico culto alla Madre del Redentore non può infatti disperdersi in una serie di appaganti devozioni, senza che sia realmente coinvolta l'opera dei credenti nell'esistenza quotidiana. D'altra parte sono testimonianze stimolanti per noi le opere di carità, nate lungo i secoli da un'autentica ispirazione mariana, presso molti santuari, famiglie religiose e associazioni laicali. Sono noti gli impegni già presi in questo senso da non poche Chiese particolari.

Per questo il Comitato si sente incoraggiato a presentare alcune riflessioni che s'ispirano all'Enciclica, accompagnandole con qualche indicazione concreta, per giungere alla promozione di un'opera che possa continuare a vivere anche dopo l'Anno Mariano.

1. Il *Magnificat* della Chiesa in cammino

La presenza di Maria nel cuore della Chiesa in cammino è dovuta alla sua elezione a Madre del Figlio di Dio; elezione corrisposta appieno in un intenso cammino di fede: «La *pienezza di grazia,* annunciata dall'angelo, significa il dono di Dio stesso; la *fede di Maria,* proclamata da Elisabetta nella visitazione, indica *come* la Vergine di Nazaret *abbia risposto a questo dono*» (n. 12). Perché «piena di grazia» e «beata perché ha creduto», Maria è la Madre di Cristo e la Madre degli uomini. L'Enciclica puntualizza: «mediante la stessa fede che la rese beata specialmente nel momento dell'annunciazione, è *presente* nella missione della Chiesa, *presente* nell'opera della *Chiesa che introduce* nel mondo *il Regno del suo Figlio*» (n. 28). Ma la Chiesa è Popolo di Dio in cammino (cfr. *LG* n. 9); cammino *esterno* che si svolge nella storia degli uomini e cammino quale *pellegrinaggio mediante la fede.* «Proprio *in questo cammino-pellegrinaggio ecclesiale* attraverso lo

spazio e il tempo, e ancor più attraverso la storia delle anime, *Maria è presente,* come colei che è "beata perché ha creduto, come colei che avanzava nella peregrinazione della fede, partecipando, come nessuna altra creatura, al mistero di Cristo"» (n. 25).

Alla luce della centralità di tale presenza nella vita della comunità ecclesiale, il Santo Padre privilegia due aspetti fondamentali: il cammino dell'ecumenismo (n. 29-34) e il *Magnificat,* programma di un rinnovato impegno della missione di tutta la Chiesa (n. 35-37).

Per favorire il cammino ecumenico e in particolare perché la Chiesa «torni a respirare pienamente con i suoi due polmoni: l'Oriente e l'Occidente» (n. 34), il Comitato Centrale, in collaborazione con la Congregazione per le Chiese Orientali, ha già dato orientamenti e suggerito iniziative.

La Vergine Madre ispira inoltre la Chiesa a non cessare di ripetere con lei le parole del *Magnificat* e a metterle in pratica. In questo anno il cantico di Maria offre nuova luce alla Chiesa in vista della sua missione, tra le vicende della storia degli uomini e in attesa della venuta del Signore Gesù. La preghiera quotidiana del *Magnificat,* cantico di lode per i frutti della redenzione, dovrebbe facilitare l'assimilazione dell'esperienza di fede fatta da Maria: la consapevolezza che *«l'eterno amore, come dono irrevocabile, entra nella storia dell'uomo»* (n. 36) e che il Verbo entra nella storia, inviato dal Padre, *«per annunciare ai poveri il lieto messaggio»* (cfr. *Lc* 4, 18).

«Attingendo al cuore di Maria, dalla profondità della sua fede, espressa nelle parole del *Magnificat,* la Chiesa rinnova sempre meglio in sé la consapevolezza che *non si può separare la verità su Dio che salva,* su Dio che è fonte di ogni elargizione, *dalla manifestazione del suo amore di preferenza per i poveri e gli umili,* il quale, cantato nel *Magnificat,* si trova poi espresso nelle parole e nelle opere di Gesù» (n. 37).

2. Celebrazione - Opzione in favore dei poveri - Missione

La *Redemptoris Mater* invita a «salvaguardare accuratamente l'importanza che "i poveri" e "l'opzione in favore dei poveri" hanno nelle parole del Dio vivo» (n. 37). Alcuni dati biblici sul rapporto tra culto e impegno di carità aiuteranno a meglio comprendere le soluzioni pastorali e pratiche che verranno proposte.

Già nell'Antica Alleanza le parole e i gesti rituali appaiono in stretta

connessione con la parola di Dio e con l'impegno a servizio dell'uomo, in particolare se debole, oppresso, emarginato. Quando Israele non pratica più un culto fedele alle esigenze dell'Alleanza e cade nel culto formale, avulso dalla vita e separato dalla carità e dalla giustizia, è severamente denunciato dai profeti (cfr. per es. *Am* 5, 21-24; *Is* 1, 11-17; 7, 2-10; 58, 1-14; *Ger* 7, 1-15; 21ss; *Os* 6, 6ss...).

La Nuova Alleanza si situa nel solco del profetismo e conferma il legame che il culto cristiano è destinato ad avere con la vita e con l'impegno anche caritativo e sociale. La stessa esperienza umana nella storia, se vissuta in conformità alle parole e allo spirito di Cristo, costituisce un culto gradito a Dio (cfr. *Rm* 12, 1ss.), conforme al culto perfetto «in spirito e verità» (*Gv* 4, 23) degli ultimi tempi. Di fatto, nella prassi liturgica delle Chiese apostoliche risulta evidente lo stretto legame tra la «frazione del pane» e la comunione fraterna, fra la celebrazione della Cena del Signore e l'attenzione ai fratelli più bisognosi (cfr. *At* 2, 42ss; 4, 32-35; *1 Cor* 11, 17ss). Se s'infrange il rapporto di comunione, si va incontro alla propria condanna perché viene disprezzato il Corpo del Signore (cfr. Giovanni Crisostomo, *om.* 50, 3-4: *PG* 58, 508-509).

Il pericolo di operare una frattura tra celebrazione cultuale e promozione integrale dell'uomo è però sempre presente. Il Concilio Vaticano II (*SC* n. 10, *PO* n. 6, *GS* n. 21, 43) ha messo in guardia dall'isolare i diversi aspetti della vita cristiana. È tuttavia opportuno ribadire la connessione tra celebrazione cultuale e missione globalmente intesa: la liturgia è «culmine e fonte» di tutta la vita della Chiesa, e quindi anche dei suoi impegni di carità destinati ad abbracciare il prima, il durante e il dopo la celebrazione.

Anche la pietà verso la Madre di Dio non può esimersi da queste esigenze. Sappiamo che solo all'interno di tale culto acquista significato e credibilità la venerazione alla Vergine. Anzi, proprio Maria che parte in fretta per andare a servire Elisabetta (*Lc* 1, 39) ci offre un mirabile modello di armonia tra la celebrazione del Dio dei viventi e il servizio dei bisogni.

3. L'OPZIONE A FAVORE DEI POVERI COME MEMORIA PERMANENTE

In molte parti del mondo sono già in corso iniziative che perdureranno quale memoria concreta ed invito a prolungare nella vita il culto alla Madre di Dio e Madre nostra, a servizio di una autentica promozione umana. Ferma restando la piena autonomia di ogni Chiesa particolare, Regione

conciliare o Conferenza episcopale, stimolata ad operare con attenta creatività, il Comitato desidera tracciare talune linee portanti e proporre concreti esempi di opere di solidarietà.

a) *Attenzione al territorio*

Qualsiasi nuovo intervento sociale non può che nascere da profonda attenzione alle reali esigenze del territorio. Per questo si consiglia di servirsi dei dati raccolti negli ultimi anni (o di raccoglierne di più aggiornati) sulle locali situazioni di povertà e di emarginazione, valutati eventualmente con l'aiuto di organismi o di esperti. Se vi sono già iniziative in atto o se naturalmente si promuovono «campagne» durante alcuni tempi liturgici, come p. es. la Quaresima, su di esse andrebbe concentrato un impegno maggiore.

Anzitutto si potrebbero realizzare o potenziare, a seconda dei Paesi, le strutture per prevenire e soccorrere le antiche e nuove povertà: dispensari nei villaggi e nelle bidonvilles delle città; centri di alfabetizzazione e di formazione professionale; centri di educazione sanitaria, piccoli centri di ascolto e di prima accoglienza per persone in difficoltà (immigrati, ex-carcerati, ragazze madri, ecc.); comunità terapeutiche per tossicodipendenti; centri per malati di AIDS; assistenza ai malati terminali nelle loro famiglie o negli ospedali; piccole case di accoglienza diurna o notturna o permanente per anziani all'interno delle comunità di provenienza, soprattutto per i non autosufficienti; centri per combattere l'alcoolismo e favorire il completo reinserimento sociale degli ex-alcoolisti. In quest'anno, proclamato dall'ONU anno internazionale per i senza tetto, si potrebbero realizzare nuclei di appartamenti da mettere a disposizione di sfrattati, esuli, e altri senza tetto.

Non meno opportuno sarebbe, impiegando con più coerenza evangelica i propri beni, mettere a disposizione della comunità, sia ecclesiale che civile, per iniziative destinate ai più deboli, edifici di proprietà della Chiesa e delle Congregazioni religiose soltanto parzialmente funzionanti o totalmente inutilizzati.

Inoltre, affinché le opere di carità contribuiscano a diffondere sempre più una cultura della solidarietà, è da incoraggiare la proposta, già in atto in vari Paesi specialmente fra i giovani, di consacrare un anno della propria vita al servizio gratuito dei più bisognosi. Ciò trova un limpido modello in Maria, serva del Signore, premurosamente attenta alle necessità dei fratelli.

b) *La Chiesa particolare e i Paesi più poveri*

Se la carità inizia dalla concreta attenzione al proprio territorio, è parimente necessario che essa, specialmente nelle Chiese dei Paesi più sviluppati, si apra ad una prospettiva di giustizia e solidarietà mondiale.

Seguendo le direttive e le indicazioni degli organismi internazionali, le Chiese particolari, le Congregazioni religiose, le Associazioni e i Movimenti potrebbero intraprendere iniziative comuni con le diocesi «gemellate», o per realizzare «Progetti Speciali», o per iniziative particolari, per es. a favore dei profughi e per la loro definitiva e dignitosa sistemazione.

Nel Terzo Mondo, a seconda delle disponibilità, si potrebbero finanziare delle «micro-realizzazioni» richieste dai missionari, assicurando il più possibile una cooperazione che potrebbe prolungarsi nel tempo.

Vanno incoraggiate le Congregazioni religiose dei Paesi occidentali, che dispongono di mezzi, a «gemellarsi» con i nuovi Istituti religiosi nati nei Paesi in via di sviluppo sostenendoli nella loro crescita.

c) *L'impegno per la riconciliazione e la pace*

La celebrazione dell'Anno Mariano all'insegna della carità può essere un momento provvidenziale per proseguire sulle strade della riconciliazione e della pace. Vi sono infatti molte situazioni all'interno delle famiglie, nell'ambito della società ecclesiale e civile, a livello nazionale ed internazionale che provocano i cristiani ad essere artefici della pace di Cristo. La pacificazione degli animi e la riconciliazione su basi di autentica giustizia e rispetto dei diritti umani è la premessa indispensabile per una autentica attenzione ai più bisognosi ed un possibile progresso sociale.

La figura di Maria, Madre comune, è ispiratrice dell'unità e della concordia tra i fratelli.

4. Indicazioni per l'attuazione del programma

È importante che tutti i fedeli si sentano personalmente responsabili delle iniziative decise. Affinché esse siano organicamente raccordate all'itinerario di fede delle comunità, si consiglia di lanciarle, presentarle, illustrarle, raccogliere fondi, annunciare i risultati, lungo i tempi dell'anno liturgico: Avvento-Natale, Quaresima, Pasqua-Pentecoste. Sono questi gli spazi celebrativi degli eventi fondamentali della nostra salvezza, ai quali ha

partecipato «Maria SS.ma Madre di Dio, congiunta indissolubilmente all'opera del Figlio suo» (*SC* n. 103).

L'*Avvento-Natale,* tempo della manifestazione del Regno, della trepida attesa del Signore che è venuto nella povertà e che verrà nella gloria, richiede le attitudini di disponibilità, di accoglienza, di rinnovamento tipiche della Vergine, ed esige anche dai credenti che rendano visibili e operanti nella storia i segni messianici della promozione integrale dell'uomo (cfr. *Lc* 7, 18ss; *Is* 35, 1ss). Non possiamo perciò dimenticare la nuova Arca dell'Alleanza, la Vergine della Visitazione e del *Magnificat* e il suo amoroso servizio ad Elisabetta.

La *Quaresima,* tempo favorevole di salvezza, segno sacramentale di conversione, itinerario battesimale e penitenziale della comunità, è tempo privilegiato per ricordare «lo straniero, l'orfano, la vedova». La tradizione ecclesiale è unanime nel sottolineare il legame strettissimo e dinamico tra ascolto della Parola, celebrazione liturgica, digiuno e opere di carità. Maria accanto alla Croce è così per il cristiano, che cammina verso la gioia pasquale, immagine che sollecita la presenza attiva e concreta presso le innumerevoli croci degli uomini.

Il tempo di *Pasqua* culminante nella *Pentecoste,* tempo della missione della Chiesa, è anche il tempo del pieno riconoscimento della redenzione, da cui deriva per la Chiesa una intensa vita di carità. L'annuncio della salvezza è indissolubilmente legato all'attenzione per il povero e il bisognoso. La Vergine della Pentecoste è al centro della Chiesa, felice presenza che stimola i credenti, ormai forti dello Spirito, a farsi prossimo di ogni forma di sofferenza.

È pertanto consigliabile, se non si sceglie altrimenti, lanciare le iniziative nel periodo Avvento-Natale. Durante il tempo di Quaresima si avrà modo di impostare una adeguata campagna, che potrebbe essere continuata anche nel tempo di Pasqua. A Pentecoste, con l'annuncio dei primi risultati, potranno essere avviate le iniziative scelte. Nella quarta fase, che comporterà la realizzazione dei progetti, si avrà cura di tenerne informate tutte le «realtà» che sono state coinvolte. Ed al suo completamento sarà opportuno anche darne notizia e interessare ulteriormente di ciò che si è attuato.

Queste successive fasi di attuazione delle molteplici iniziative vanno accompagnate con la preghiera. Oltre a valorizzare la «Oratio fidelium» durante la Celebrazione Eucaristica e le intercessioni-invocazioni della Liturgia delle Ore, sarà opportuno inserire il loro ricordo nelle celebrazioni

a carattere mariano, specialmente in preparazione a feste particolari. Durante il catecumenato e, secondo la prassi delle Chiese, nel cammino di preparazione alla Cresima e alla Prima Comunione i candidati vengano opportunamente iniziati al senso della carità nei modi più diversificati.

L'impegno della carità operosa trova quindi nella contemplazione di Maria uno stimolo ed un esempio da seguire. La Madre di Gesù ci invita a considerare nuovamente le opere di misericordia, tanto spirituali quanto corporali. Nella visitazione di Elisabetta, alle nozze di Cana, ai piedi della Croce, nel Cenacolo, Maria non si sottrae ai bisognosi, ma apre il suo cuore, dando loro come Dio ha dato a Lei per primo.

Il suo esempio ci guidi a realizzare, con attenzione premurosa verso i fratelli nel bisogno, ciò che Egli ci dirà (cfr. *Gv* 2, 5). Con tale auspicio, anche a nome del Comitato Centrale, porgo a Vostra Eccellenza il mio deferente saluto.

LUIGI card. DADAGLIO
Presidente

MARIANO DE NICOLÒ
Segretario generale

II. ACTA CONGREGATIONUM

CONGREGATIO PRO DOCTRINA FIDEI

Instructio de libertate christiana et liberatione (Romae, 22 martii 1986)*

[...]

CONCLUSIO

[597] 97. «*Beata quae credidisti...*» (*Lc* 1, 45). Cum ab Elisabeth salutatur, Mater Dei ei respondet cordis sui sensus effundendo in cantico *Magnificat*. Ipsa nos docet solum per fidem et in fide Populum Dei, eius ductum exemplo, posse verbis exprimere et in vitae actionem traducere mysterium divini consilii salutis eiusque liberatricem rationem tum ad singulos tum ad societatem quod spectat. Etenim sub lumine fidei intellegitur historiam salutis esse historiam liberationis a malo, quoad eius formam gravissimam, atque hominum genus duci ad veram libertatem filiorum Dei. Deo perfecte adhaerens et tota ad ipsum tendens, Maria per fidem suam est iuxta Filium suum imago perfectissima libertatis et liberationis humani generis universarumque rerum. Ad Mariam, Matrem et Exemplum suum, Ecclesia respicere debet ut integre intellegere possit significationem missionis suae.

Sane valde dignus, qui notetur, est sensus fidei quo pauperes pollent, sensus nimirum quo ipsi quemadmodum crucis redemptricis mysterium alte penetrant, ita pariter amorem concipiunt et fiduciam indefectibilem erga Matrem Filii Dei, quam in innumeris Sanctuariis venerantur.

[598] 98. Pastores aliique sacerdotes et laici, religiosi et religiosae qui, saepe quidem versantes in condicionibus difficillimis, adlaborant ad evangelizationem et promotionem humanam integram inducendam, firmam spem concipere debent, scientes quam eximis sanctitatis divitiis viva Populi Dei fides abundet.

---

* A.A.S. 79 (1987) pp. 554. 597-599.

Curandum est, ut huiusmodi divitiae *sensus fidei* plene efflorescant et copiose fructificent.

Theologorum pernobile et ecclesiale officium hoc est: fidem populi pauperum adiuvare per altiorem investigationem divini consilii Salutis, quemadmodum adimpletum est in Virgine Maria quae illud cecinit hymno *Magnificat*, ut illud consilium clare exprimatur et in vitae usum deducatur.

Ita theologia libertatis et liberationis, quae fideliter resonat «Magnificat» Mariae memoriae Ecclesiae commendatum, dicenda est exigentia nostri temporis. Sed valde improbe fieret, si captarentur vires religiosae populorum pietatis et detorquerentur in propositum liberationis mere terrestris; quae quidem haud ita sero se praebebit spem fallacem et causam novarum servitutum. Qui cedunt huiusmodi mundanis opinamentis et commenticiae necessitati violentiae, spem abiciunt, eique coniunctam audaciam animique constantiam, quas extollit canticum ad Deum misericordiarum a Beata Virgine nobis traditum.

99. Sensus fidei percipit excelsam altitudinem liberationis a Redemptore patratae.

Ipse a peccato, quod est malum maxime «radicale», et a potestate mortis nos liberavit ut ipsa libertas sui iuris fieret et recto procederet itinere. Quod iter designatum est maximo mandato, quod est mandatum dilectionis.

Liberatio, cuius prima significatio est soteriologica, sumit hoc modo sensum missionis liberatricis et fit ethica norma. Hic ponitur doctrina socialis Ecclesiae, quae illustrat praxim christianam in ambitu societatis.

Christianus vocatur ad agendum secundum veritatem,[144] et ad operandum etiam ut ille «civilis cultus amoris» instauretur, de qua locutus est Paulus VI.[145]

[599] Praesens documentum quod non affirmatur esse omnibus numeris absolutum, nonnullas tamen indicat directivas normas circa ea, in

---

[144] Cf. *Io* 3, 21.

[145] Cf. PAULUS VI, *Allocutio in udientia generali,* 31 decembris 1975: *L'Osservatore Roman,* 1 ianuarii 1976, 1. Ioannes Paulus II hanc notionem resumpsit in *Oratione ad «Meeting per l'amicizia dei popoli»,* 29 augusti 1982: *L'Osservatore Romano,* 30-31 augusti 1982. Episcopi latino-americani eam pariter evocaverunt in *Nuntio populis Americae latinae,* n. 8 et in *Doc. de Puebla,* nn. 1188. 1192.

quibus necessitas urget profundas immutationes ineundi. Munus praecipuum et anteponendum, a quo ceterorum exitus dependet, est educationis opus.

Caritas vero, quae munera suscipienda dirigit, iam nunc debet novas solidarietates gignere.

Ad huiusmodi munera explenda, quae instanter urgent christianam conscientiam, omnes homines bonae voluntatis convocantur.

Veritas mysterii salutis, quod operatur in praesenti historia ut genus hominum redemptum ad Regni perfectionem adducat, praebet necessariis inceptis liberationis oeconomicis, socialibus et politicis, genuinam significationem liberationis et impedit quominus eadem in novas servitutes immergantur.

100. Verum quidem est, coram tam ingentibus tamque arduis officiis quae exigere ab homine possunt etiam donum sui ipsius usque ad heroismum, perplures tentari animi demissione, «scepticismo» vel audaci facinore desperatorum. Formidabili provocatione petitur spes cum theologalis tum humana.

At magnanima Virgo cantici *Magnificat,* quae Ecclesiam et hominum genus sua prece contegit, firmum spei firmamentum est. In Ipsa enim contemplantes victoriam divini Amoris, cui nullum impedimentum opponi potest, perspicimus ad quam sublimem libertatem Deus humiles elevet.

Gressus Beatae Virginis subsequentes, procedere debemus magno impulsi vigore fidei, quae per caritatem operatur.[146]

Hanc Instructionem in Conventu ordinario huius Congregationis deliberatam, Summus Pontifex Ioannes Paulus II, in Audientia infrascripto Cardinali Praefecto concessa, adprobavit et publici iuris fieri iussit.

Romae, ex Aedibus Congregationis pro Doctrina Fidei, die 22 Martii, in solemnitate Annuntiationis Domini, anno 1986.

IOSEPHUS Card. RATZINGER, *Praefectus*

✠ Albertus Bovone, Archiep. tit. Caesarien. in Numidia, *Secretarius*

---

[146] Cf. *Gal* 5, 6.

Congregatio pro Culto Divino

Decretum quo «Collectio missarum de beata Maria Virgine» promulgatur et «Praenotanda» eiusdem «Collectionis» (15 augusti 1986)

invenies in *Marianum* 38 (1986) pp. 16-17. 20-35. 36-39.

Marianum, vol. 50 (1988)

11

CONSILIUM PRIMARIUM ANNO MARIALI CELEBRANDO

QUARTA LETTERA CIRCOLARE AI VESCOVI

E Civitate Vaticana, die 21 novembre 1987

Eccellenza Reverendissima,

Il Santo Padre Giovanni Paolo II, nella sua enciclica *Redemptoris Mater*, ha voluto sottolineare il comune patrimonio di fede, di pietà liturgica e di devozione che unisce la Chiesa Romana con le altre Chiese Orientali, ortodosse e cattoliche, nei confronti della Tutta Santa Madre di Dio. Ricordando inoltre la celebrazione del millennio del battesimo di san Vladimiro, Gran Principe di Kiev, che ricorre questo anno 1988, e l'inizio del cristianesimo nei territori dell'antica Rus', il Papa ha espresso il vivo desiderio di unirsi «in preghiera con tutti coloro che celebrano il Millennio di questo battesimo, ortodossi e cattolici, rinnovando e confermando col Concilio quei sentimenti di gioia e di consolazione perché "gli Orientali... concorrono nel venerare la Madre di Dio, sempre Vergine, con ardente slancio ed animo devoto"» (cf. RM 50 e LG 69).

Fra le manifestazioni religiose con le quali il Santo Padre ha voluto unirsi in preghiera con i cristiani orientali (cf. *Calendario dell'Anno Mariano, 1987-1988*, p. 59), riveste un particolare rilievo quella prevista per il 25 marzo 1988, nella solennità dell'Annunciazione del Signore (chiamata pure «Evanghelismós»: «Annunciazione» o «Annunciazione alla Madre di Dio», secondo le diverse tradizioni liturgiche). In quel giorno, infatti, il Santo Padre presiederà una celebrazione di preghiera in onore della Santa Madre di Dio con il canto del celebre ed antico inno «Akáthistos». Quest'inno canta la divina maternità di Maria nel mistero di Cristo e della Chiesa: è comune alle Chiese cattoliche ed ortodosse della tradizione bizantina, ed oggi è conosciuto e celebrato anche da molte Comunità ecclesiali di Occidente. Questo canto di lode in onore della Vergine Maria emerge tra quegli «splendidi inni» con i quali gli Orientali magnificano Maria sempre Vergine, santissima Madre di Dio (cf. RM 31; UR 15).

Il Comitato Centrale per l'Anno Mariano si fa pertanto promotore dell'iniziativa che in tale giorno le Chiese particolari si uniscano al Santo Padre con appropriate celebrazioni di preghiera servendosi di questo inno quale segno di comunione con i fratelli cristiani di Oriente, per implorare dalla Vergine Maria, «Madre dell'unità» (cf. *Collectio Missarum de Beata Maria Virgine*, n. 38), l'unione in Cristo di tutte le famiglie dei popoli (cf. RM 50; LG 69).

Per una felice coincidenza, la solennità dell'Annunciazione del Signore — festa comune a tutte le Chiese cristiane — quest'anno si congiunge con la festa dell'inno «Akáthistos» che i cristiani della tradizione bizantina celebrano il 26 marzo. È quindi una data appropriata per celebrare insieme il nostro comune patrimonio di fede e di devozione con un testo liturgico che appartiene al tesoro della Chiesa indivisa, composto quasi a commento e lode del dogma della divina maternità di Maria, definito dai Concili di Efeso (a. 431) e di Calcedonia (a. 451).

Il Comitato Centrale dell'Anno Mariano è certo che i Pastori si adopereranno affinché tale iniziativa sia assecondata dal maggior numero possibile di comunità ecclesiali, in maniera che il 25 marzo di questo Anno Mariano nelle cattedrali, nelle parrocchie, nei santuari mariani, presso i monasteri e le case religiose, si innalzi unanime il canto di lode alla Madre di Dio. Sarà anche questa una gioiosa esperienza per potere condividere quella «ricchezza di lodi, accumulata dalle diverse forme della grande tradizione della Chiesa (che) potrebbe aiutarci a far sì che questa torni a respirare pienamente con i suoi "due polmoni"» (RM 34).

Si è ritenuto opportuno, a questo scopo, allegare alla presente Lettera dei sussidi, che possano contribuire ad una degna celebrazione di preghiera in unione con il Santo Padre e secondo le Sue intenzioni per quest'Anno Mariano.

Mi è gradita questa rinnovata occasione nel comune servizio alla Madre della Chiesa, per manifestare a Vostra Eccellenza, anche a nome del Comitato Centrale, il mio deferente e beneaugurante saluto.

MARIANO DE NICOLÒ
Segretario generale

LUIGI card. DADAGLIO
Presidente

Allegati: I. Testo dell'inno «Akáthistos» e schema musicale; II. Nota sull'inno; III. Proposta di celebrazione dell'inno nella S. Messa; o, IV. Celebrazione dell'inno in una Liturgia della Parola.

[Testo cortesemente fornito da mons. Mariano De Nicolò, Segretario del Comitato Centrale per l'Anno Mariano]

SACRA CONGREGATIO PRO INSTITUTIONE CATHOLICA

Prot. N. 1305-87

Roma, 25 marzo 1988

Agli Ecc.mi e Rev.mi Ordinari diocesani
Ai Rettori dei Seminari
Ai Presidi delle Facoltà Teologiche

LA VERGINE MARIA NELLA FORMAZIONE INTELLETTUALE E SPIRITUALE

INTRODUZIONE

1. La Seconda Assemblea Generale Straordinaria del Sinodo dei Vescovi, tenutasi nel 1985 per «la celebrazione, la verifica e la promozione del Concilio Vaticano II»,[1] ha affermato la necessità di «dedicare un'attenzione speciale alle quattro Costituzioni maggiori del Concilio»[2] e di mettere in atto una «programmazione [...] che abbia come obiettivo una nuova, più ampia e più profonda conoscenza ed accettazione del Concilio».[3]

Da parte sua il Sommo Pontefice Giovanni Paolo II ha asserito che l'Anno Mariano deve «promuovere una nuova ed approfondita lettura di ciò che il Concilio ha detto sulla beata Vergine Maria, Madre di Dio, nel mistero di Cristo e della Chiesa».[4]

---

[1] SYNODUS EPISCOPORUM, *Ecclesia sub Verbo Dei mysteria Christi celebrans pro salute mundi. Relatio finalis* (Civitas Vaticana 1985) I, 2.

[2] *Ibid.*, I, 5.

[3] *Ibid.*, I, 6.

[4] IOANNES PAULUS PP. II, Lett. Enc. *Redemptoris Mater* (25 Martii 1987) 48: AAS 79 (1987) 427.

A questa duplice indicazione magisteriale è particolarmente sensibile la Congregazione per l'Educazione Cattolica. Essa, con la presente Lettera circolare — indirizzata alle facoltà teologiche, ai seminari e ad altri centri di studi ecclesiastici — intende offrire infatti alcune riflessioni sulla beata Vergine e soprattutto rilevare che l'impegno di conoscenza e di ricerca e la pietà nei confronti di Maria di Nazaret non possono essere circoscritti nei limiti cronologici dell'Anno Mariano, ma devono costituire un compito permanente: permanenti infatti sono il valore esemplare e la missione della Vergine. La Madre del Signore infatti è un «dato della Rivelazione divina» e costituisce una «presenza materna» sempre operante nella vita della Chiesa.[5]

I. La Vergine Maria: un dato essenziale della fede e della vita della Chiesa

La ricchezza della dottrina mariologica

2. La storia del dogma e della teologia attestano la fede e l'incessante attenzione della Chiesa verso la Vergine Maria e la sua missione nella storia della salvezza. Tale attenzione è già manifesta in alcuni scritti neotestamentari e in non poche pagine degli Autori dell'età subapostolica.

I primi simboli della fede e, successivamente, le formule dogmatiche dei Concili di Costantinopoli (a. 381), di Efeso (a. 431) e di Calcedonia (a. 451) testimoniano il progressivo approfondimento del mistero del Cristo, vero Dio e vero uomo, e parallelamente la progressiva scoperta del ruolo di Maria nel mistero dell'Incarnazione: una scoperta che condusse alla definizione dogmatica della divina e verginale maternità di Maria.

L'attenzione della Chiesa verso Maria di Nazaret è proseguita in tutti i secoli, con molti pronunciamenti. Si richiamano solo quelli più recenti, senza con questo sottovalutare la fioritura che la riflessione mariologica ha conosciuto in altre epoche storiche.

3. Per il loro valore dottrinale non è possibile non ricordare la Bolla dogmatica *Ineffabilis Deus* (8 dicembre 1854) di Pio IX, la Costituzione apo-

[5] Cf. *ibid.*, 1. 25.

stolica *Munificentissimus Deus* (1 novembre 1950) di Pio XII e la Costituzione dogmatica *Lumen gentium* (21 novembre 1964), il cui capitolo VIII costituisce la più ampia e autorevole sintesi della dottrina cattolica sulla Madre del Signore che sia mai stata compiuta da un concilio ecumenico. Sono pure da ricordare, per il loro significato teologico e pastorale, altri documenti quali la *Professio fidei* (30 giugno 1968) e le Esortazioni apostoliche *Signum magnum* (13 maggio 1967) e *Marialis cultus* (2 febbraio 1974) di Paolo VI, nonché l'Enciclica *Redemptoris Mater* (25 marzo 1987) di Giovanni Paolo II.

4. È doveroso inoltre ricordare l'azione svolta da alcuni «movimenti» che, avendo suscitato in vario modo e da diversi punti di vista un vasto interesse verso la figura della beata Vergine, hanno avuto un influsso considerevole nella stesura della Costituzione *Lumen gentium*: il movimento biblico, che ha sottolineato l'importanza primaria della Sacra Scrittura per una presentazione del ruolo della Madre del Signore, veramente consona alla Parola rivelata; il movimento patristico, che ponendo la mariologia a contatto con il pensiero dei Padri della Chiesa, le ha consentito di approfondire le sue radici nella Tradizione; il movimento ecclesiologico, che ha contribuito largamente alla riconsiderazione e all'approfondimento del rapporto tra Maria e la Chiesa; il movimento missionario, che ha scoperto progressivamente il valore di Maria di Nazaret, la prima evangelizzata (cf. *Lc* 1, 26-38) e la prima evangelizzatrice (cf. *Lc* 1, 39-45), come fonte di ispirazione per il suo impegno nella diffusione della Buona Novella; il movimento liturgico, che istituendo un fecondo e rigoroso confronto tra le varie liturgie, ha potuto documentare come i riti della Chiesa attestino una cordiale venerazione verso la «gloriosa e sempre Vergine Maria, Madre del nostro Dio e Signore Gesù Cristo»;[6] il movimento ecumenico, che ha richiesto uno sforzo per comprendere con esattezza la figura della Vergine nell'ambito delle fonti della Rivelazione e per precisare la base teologica della pietà mariana.

L'insegnamento mariologico del Vaticano II

5. L'importanza del capitolo VIII della *Lumen gentium* consiste nel valore della sua sintesi dottrinale e nell'impostazione della trattazione della dot-

[6] Missale Romanum, Prex Eucharistica I, *Communicantes*.

trina riguardante la beata Vergine, inquadrata nell'ambito del mistero del Cristo e della Chiesa. In questo modo il Concilio:

— si è riallacciato alla tradizione patristica, che privilegia la storia della salvezza quale trama propria di ogni trattato teologico;

— ha posto in evidenza che la Madre del Signore non è figura marginale nell'ambito della fede e nel panorama della teologia poiché essa, per la sua intima partecipazione alla storia della salvezza, «riunisce in sé in qualche modo e riverbera i massimi dati della fede»; [7]

— ha composto in una visione unitaria posizioni differenti sul modo di affrontare il tema mariologico.

A. *In vista del Cristo*

6. Secondo la dottrina del Concilio lo stesso rapporto di Maria con Dio Padre si determina in vista del Cristo. Dio infatti, «quando venne la pienezza del tempo, mandò il suo Figlio nato da donna... perché ricevessimo l'adozione a figli» (*Gal* 4, 4-5).[8] Maria quindi, che per condizione era l'Ancella del Signore (cf. Lc 1, 38. 48), avendo accolto «nel cuore e nel corpo il Verbo di Dio» e portato «la Vita al mondo», divenne per grazia «Madre di Dio».[9] In vista di questa singolare missione, Dio Padre la preservò dal peccato originale, la ricolmò dell'abbondanza dei doni celesti e, nel suo sapiente disegno, «volle... che l'accettazione della predestinata madre precedesse l'Incarnazione».[10]

7. Il Concilio, illustrando la partecipazione di Maria alla storia della salvezza, espone soprattutto i molteplici rapporti che intercorrono tra la Vergine e il Cristo:

— di «*frutto* più eccelso della redenzione»,[11] essendo essa stata «redenta in modo così sublime in vista dei meriti del Figlio suo»; [12] perciò i Padri

---

[7] *Lumen gentium*, 65.
[8] *Ibid.*, 52.
[9] Cf. *ibid.*, 53.
[10] *Ibid.*, 56.
[11] *Sacrosanctum Concilium*, 103.
[12] *Lumen gentium*, 53.

della Chiesa, la Liturgia e il Magistero non hanno dubitato di chiamare la Vergine «figlia del suo Figlio» [13] nell'ordine della grazia;

— di *madre* che, accogliendo con fede l'annuncio dell'angelo, concepì nel suo grembo verginale, per l'azione dello Spirito e senza intervento di uomo, il Figlio di Dio secondo la natura umana; lo diede alla luce, lo nutrì, lo custodì e lo educò; [14]

— di *serva* fedele, che «consacrò totalmente se stessa [...] alla persona e all'opera del Figlio suo, servendo al mistero della redenzione sotto di lui e con lui»; [15]

— di *socia* del Redentore: «col concepire Cristo, generarlo, nutrirlo, presentarlo al Padre nel tempio, soffrire col suo Figlio morente sulla croce, ella ha cooperato in modo del tutto speciale all'opera del Salvatore, con l'obbedienza, la fede, la speranza e l'ardente carità»; [16]

— di *discepola* che, durante la predicazione del Cristo, «raccolse le parole, con le quali il Figlio, esaltando il Regno al di sopra dei rapporti e dei vincoli della carne e del sangue, proclamò beati quelli che ascoltano e custodiscono la parola di Dio (cf. *Mc* 3, 35; *Lc* 11, 27-28), come essa fedelmente faceva (cf. *Lc* 2, 19 e 51)».[17]

8. In luce cristologica sono da leggere anche i rapporti tra lo Spirito Santo e Maria: essa, «quasi plasmata e resa nuova creatura» [18] dallo Spirito e divenuta in modo particolare suo tempio,[19] per la potenza dello stesso Spirito (cf. *Lc* 1, 35), concepì nel suo grembo verginale e dette al mondo Gesù Cristo.[20] Nell'episodio della Visitazione si riversano, per mezzo di lei, i doni del Messia salvatore: l'effusione dello Spirito su Elisabetta, la gioia sul futuro Precursore (cf. *Lc* 1, 41).

---

[13] Cf. *Concilium Toletanum XI*, 48: DENZINGER-SCHÖNMETZER, *Enchiridion Symbolorum definitionum et declarationum de rebus fidei et morum* (Barcinone 1976) 536.

[14] Cf. *Lumen gentium*, 57. 61.

[15] *Ibid.*, 56.

[16] *Ibid.*, 61. Cf. *ibid.*, 56. 58.

[17] *Ibid.*, 58.

[18] *Ibid.*, 56.

[19] Cf. *ibid.*, 53.

[20] Cf. *ibid.*, 52. 63. 65.

Piena di fede nella promessa del Figlio (cf. *Lc* 24, 49), la Vergine costituisce una presenza orante in mezzo alla comunità dei discepoli: perseverando con loro nella concordia e nella supplica (cf. *At* 1, 14), implora «con le sue preghiere il dono dello Spirito, che l'aveva già ricoperta nell'annunciazione».[21]

B. *In vista della Chiesa*

9. In vista del Cristo, e quindi anche in vista della Chiesa, da tutta l'eternità Iddio volle e predestinò la Vergine. Maria di Nazaret infatti:

— è «riconosciuta quale sovreminente e del tutto singolare *membro* della Chiesa»,[22] per i doni di grazia di cui è adorna e per il posto che occupa nel Corpo mistico;

— è *madre* della Chiesa, poiché essa è «Madre di Colui, che fin dal primo istante dell'incarnazione nel suo seno verginale, ha unito a sé come Capo il suo Corpo Mistico che è la Chiesa»; [23]

— per la condizione di vergine sposa madre è *figura* della Chiesa, la quale è anch'essa vergine per l'integrità della fede, sposa per la sua unione con il Cristo, madre per la generazioane di innumerevoli figli; [24]

— per le sue virtù è *modello* della Chiesa, che a lei si ispira nell'esercizio della fede, della speranza, della carità[25] e nell'attività apostolica; [26]

— con la sua molteplice intercessione continua ad ottenere per la Chiesa i doni della salvezza eterna. Nella sua materna carità si prende cura dei fratelli del Figlio suo ancora pellegrinanti. Per questo la beata Vergine è invocata nella Chiesa con i titoli di *avvocata, ausiliatrice, soccorritrice, mediatrice*; [27]

— assunta in corpo e anima al cielo, è l'«*immagine*» escatologica e la «*primizia*» della Chiesa,[28] che in lei «contempla con gioia [...] ciò che essa, tut-

---

[21] *Ibid.*, 59.

[22] *Ibid.*, 53.

[23] PAULUS PP. VI, *Allocutio tertia SS. Concilii periodo exacta* (21 Novembris 1964): AAS 56 (1964) 1014-1018.

[24] Cf. *ibid.*, 64.

[25] Cf. *ibid.*, 53. 63. 65.

[26] Cf. *ibid.*, 65.

[27] Cf. *Lumen gentium*, 62.

[28] Cf. *Lumen gentium*, 68.

ta, desidera e spera di essere»[29] e in lei trova un «segno di sicura speranza e di consolazione».[30]

Sviluppi mariologici del post-Concilio

10. Negli anni immediatamente successivi al Concilio l'opera svolta dalla Sede Apostolica, da molte Conferenze Episcopali e da insigni studiosi, che illustrò l'insegnamento del Concilio e rispose ai problemi via via emergenti, ha ridato nuova attualità e vigore alla riflessione sulla Madre del Signore.

Particolare contributo a questo risveglio mariologico hanno dato l'Esortazione apostolica *Marialis cultus* e l'enciclica *Redemptoris Mater*.

Non è questo il luogo per procedere ad una rassegna particolareggiata dei vari settori della riflessione postconciliare su Maria. Sembra tuttavia utile illustrarne alcuni a titolo di esempio e come stimolo per ulteriori ricerche.

11. L'esegesi biblica ha aperto nuove frontiere alla mariologia, dedicando sempre più largo spazio alla letteratura intertestamentaria. Non pochi testi dell'Antico Testamento e, soprattutto, le pagine neo-testamentarie di Luca e di Matteo sull'infanzia di Gesù e le pericopi giovannee sono stati fatti oggetto di un continuo e approfondito studio che, per i risultati conseguiti, ha rafforzato la base scritturistica della mariologia e l'ha arricchita considerevolmente dal punto di vista tematico.

12. Nel campo della teologia dogmatica, la mariologia ha contribuito, nel dibattito post-conciliare, ad una più idonea illustrazione dei dogmi: chiamata in causa nelle discussioni sul peccato originale (dogma della Concezione immacolata), sull'incarnazione del Verbo (dogma della concezione verginale del Cristo, dogma della divina maternità), sulla grazia e la libertà (dottrina della cooperazione di Maria all'opera della salvezza), sul destino ultimo dell'uomo (dogma dell'Assunzione), essa ha dovuto studiare criticamente le circostanze storiche in cui quei dogmi furono definiti, il lin-

[29] *Sacrosanctum Concilium*, 103.
[30] *Lumen gentium*, 68.

guaggio con cui furono formulati, comprenderli alla luce delle acquisizioni dell'esegesi biblica, di una più rigorosa conoscenza della Tradizione, delle interpellanze delle scienze umane e respingere infine le contestazioni infondate.

13. L'interesse della mariologia ai problemi connessi con il culto della beata Vergine è stato molto vivo: esso si è esplicato nella ricerca delle sue radici storiche,[31] nello studio delle motivazioni dottrinali e dell'attenzione per il suo organico inserimento nell'«unico culto cristiano»,[32] nella valutazione delle sue espressioni liturgiche e delle molteplici manifestazioni della pietà popolare, nonché nell'approfondimento dei loro mutui rapporti.

14. Anche nel campo ecumenico la mariologia è stata oggetto di particolare considerazione. Relativamente alle Chiese dell'Oriente cristiano, Giovanni Paolo II ha sottolineato «quanto la Chiesa cattolica, la Chiesa ortodossa e le antiche Chiese orientali si sentano profondamente unite dall'amore e dalla lode per la Theotokos»;[33] da parte sua Dimitrios I, Patriarca ecumenico, ha rilevato come le «due Chiese sorelle hanno mantenuto attraverso i secoli inestinguibile la fiamma della devozione alla venerabilissima persona della Tuttasanta Genitrice di Dio»[34] ed ha auspicato che «il tema della mariologia occupi un posto centrale nel dialogo teologico tra le nostre Chiese [...] per il pieno ristabilimento della nostra comunione ecclesiale».[35]

Per quanto riguarda le Chiese della Riforma, l'epoca post-conciliare è caratterizzata dal dialogo e dallo sforzo per una reciproca comprensione. Ciò ha consentito il superamento di secolari diffidenze, una migliore conoscenza delle rispettive posizioni dottrinali e l'attuazione di iniziative comuni di ricerca. Così, almeno in alcuni casi, si sono potuti comprendere, da una parte, i pericoli insiti nell'«oscuramento» della figura di Maria nella

---

[31] Sei Congressi Mariologici Internazionali, organizzati dalla Pontificia Accademia Mariana Internazionale, tenutisi dal 1967 al 1987, hanno studiato sistematicamente le manifestazioni della pietà mariana dalle origini fino al XX secolo.

[32] PAULUS PP. VI, Adh. Ap. *Marialis cultus* (2 Februarii 1975) Intr.: AAS 66 (1974) 114.

[33] *Redemptoris Mater*, 31.

[34] DIMITRIOS I, *Omelia pronunziata il 7 dicembre 1987 durante la celebrazione dei Vespri a Santa Maria Maggiore (Roma): L'Osservatore Romano* (7-8 Dicembre 1987) 6.

[35] *Ibid.*, 6.

vita ecclesiale e, dall'altra, la necessità di attenersi ai dati della Rivelazione.[36]

In questi anni, nell'ambito del discorso interreligioso, l'interesse della mariologia si è rivolto all'Ebraismo, da cui proviene la «Figlia di Sion». Inoltre si è rivolto all'Islamismo, in cui Maria è venerata come santa Madre di Cristo.

15. La mariologia post-conciliare ha dedicato rinnovata attenzione all'antropologia. I Sommi Pontefici hanno ripetutamente presentato Maria di Nazaret come l'espressione suprema della libertà umana nella cooperazione dell'uomo con Dio, che «nel sublime evento dell'incarnazione del Figlio, si è affidato al ministero, libero e attivo di una donna».[37]

Dalla convergenza tra i dati della fede e i dati delle scienze antropologiche, allorché queste hanno rivolto la loro attenzione a Maria di Nazaret, è stato più lucidamente compreso che la Vergine è ad un tempo la più alta realizzazione storica del Vangelo[38] e la donna che, per la padronanza di sé, per il senso di responsabilità, l'apertura agli altri e lo spirito di servizio, per la fortezza e per l'amore, si è più compiutamente realizzata sul piano umano.

È stata avvertita, ad esempio, la necessità:

— di «avvicinare» la figura della Vergine agli uomini del nostro tempo, mettendo in luce la sua «immagine storica» di umile donna ebrea;

— di mostrare i valori umani di Maria, permanenti ed universali, in modo che il discorso su di lei illumini il discorso sull'uomo.

In questo ambito il tema «Maria e la donna» è stato più volte trattato; ma esso, suscettibile di molti tipi di approccio, è lungi dal potersi dire esaurito ed attende ulteriori sviluppi.

16. Nella mariologia post-conciliare ci sono stati inoltre temi nuovi o trattati da una nuova angolazione: il rapporto tra lo Spirito Santo e Maria; il problema dell'inculturazione della dottrina sulla Vergine e delle espres-

---

[36] Per una formazione mariologica attenta al cammino ecumenico, preziose indicazioni sono offerte dal Direttorio ecumenico: SECRETARIATUS AD CHRISTIANORUM UNITATEM FOVENDAM, *Spiritus Domini* (16 Aprilis 1970): AAS 62 (1970), 705-724.

[37] *Redemptoris Mater*, 46.

[38] Cf. III CONFERENCIA GENERAL DEL EPISCOPADO LATINO-AMERICANO (Puebla 1979), *La evangelización en el presente y en el futuro de América Latina* (Bogotá 1979) 282.

sioni di pietà mariana; il valore della *via pulchritudinis* per inoltrarsi nella conoscenza di Maria e la capacità della Versine di suscitare le più alte espressioni nel campo della letteratura e dell'arte; la scoperta del significato di Maria in rapporto ad alcune urgenze pastorali del nostro tempo (la cultura della vita, la scelta dei poveri, l'annuncio della Parola...); la rivalutazione della «dimensione mariana della vita dei discepoli del Cristo».[39]

L'Enciclica «Redemptoris Mater» di Giovanni Paolo II

17. Nella scia della *Lumen gentium* e dei documenti magistrali del post-Concilio si colloca l'Enciclica *Redemptoris Mater* di Giovanni Paolo II, la quale conferma l'impostazione cristologica ed ecclesiologica della mariologia, necessaria perché essa riveli tutta la gamma dei suoi contenuti.

Dopo aver approfondito, attraverso una prolungata meditazione sull'esclamazione di Elisabetta: «Beata colei che ha creduto» (*Lc* 1, 45), i molteplici aspetti dell'«eroica fede» della Vergine, che egli considera «quasi una chiave che ci dischiude l'intima realtà di Maria»,[40] il Santo Padre illustra la «presenza materna» della Vergine nel cammino della fede, secondo due linee di pensiero, una teologica, l'altra pastorale e spirituale:

— la Vergine, che fu attivamente presente nella vita della Chiesa — nel suo inizio (il mistero dell'Incarnazione), nel suo costituirsi (il mistero di Cana e della Croce) e nel suo manifestarsi (il mistero della Pentecoste) — è una «presenza operante» lungo tutta la sua storia, anzi è al «centro della Chiesa in cammino»,[41] verso la quale svolge una molteplice funzione: di cooperazione alla nascita dei fedeli alla vita della grazia, di esemplarità nella sequela del Cristo, di «mediazione materna»;[42]

— il gesto con cui il Cristo affidò il Discepolo alla Madre e la Madre al Discepolo (cf. *Gv* 19, 25-27) ha determinato uno strettissimo rapporto tra Maria e la Chiesa. Per volontà del Signore una «nota mariana» segna la fisionomia della Chiesa, il suo cammino, la sua attività pastorale; e nella vita

---

[39] *Redemptoris Mater*, 45.

[40] *Ibid.*, 19.

[41] Titolo della II parte dell'Enciclica *Redemptoris Mater*.

[42] Titolo della III parte dell'Enciclica *Redemptoris Mater*.

spirituale di ogni discepolo — rileva il Santo Padre — è insita una «dimensione mariana».[43]

Nel suo insieme la *Redemptoris Mater* può essere considerata l'Enciclica della «presenza materna ed operante» di Maria nella vita della Chiesa: [44] nel suo cammino di fede, nel culto che essa rende al suo Signore, nella sua opera di evangelizzazione, nella sua progressiva configurazione al Cristo, nell'impegno ecumenico.

Il contributo della mariologia alla ricerca teologica

18. La storia della teologia attesta che la conoscenza del mistero della Vergine contribuisce ad una più profonda conoscenza del mistero del Cristo, della Chiesa e della vocazione dell'uomo.[45] D'altra parte, lo stretto vincolo della beata Vergine con il Cristo, con la Chiesa e con l'umanità fa sì che la verità sul Cristo, sulla Chiesa e sull'uomo illumini la verità concernente Maria di Nazaret.

19. In Maria infatti «tutto è relativo a Cristo».[46] Ne consegue che «solo nel mistero del Cristo si chiarisce pienamente il suo mistero»,[47] e che, quanto più la Chiesa approfondisce il mistero di Cristo tanto più comprende la singolare dignità della Madre del Signore e il suo ruolo nella storia della salvezza. Ma, in una certa misura, è vero anche il contrario: la Chiesa infatti, attraverso Maria, «testimone eccezionale del mistero di Cristo»,[48] ha approfondito il mistero della kenosis del «Figlio di Dio» (*Lc* 3, 38; cf. *Fil* 2, 5-8) divenuto in Maria «Figlio di Adamo» (*Lc* 3, 38), ha conosciuto con maggiore chiarezza le radici storiche del «Figlio di Davide» (cf. *Lc* 1, 32), il suo inserimento nel popolo Ebreo, la sua appartenenza al gruppo dei «poveri del Signore».

---

[43] Cf. *Redemptoris Mater*, 45-46.
[44] Cf. *ibid.*, 1. 25.
[45] Cf. *Lumen gentium*, 65.
[46] *Marialis cultus*, 25.
[47] *Redemptoris Mater*, 4; cf. *ibid.*, 19.
[48] *Ibid.*, 27.

20. In Maria inoltre tutto — i privilegi, la missione, il destino — è intrinsecamente riferibile anche al mistero della Chiesa. Ne deriva che nella misura in cui si approfondisce il mistero della Chiesa risplende più nitidamente il mistero di Maria. E, a sua volta, la Chiesa, contemplando Maria, conosce le proprie origini, la sua intima natura, la sua missione di grazia, il destino di gloria, il cammino di fede che deve percorrere.[49]

21. In Maria, infine, tutto è riferibile all'uomo, di tutti i luoghi e di tutti i tempi. Essa ha un valore universale e permanente. «Vera sorella nostra»[50] e «congiunta nella stirpe di Adamo con tutti gli uomini bisognosi di salvezza»,[51] Maria non delude le attese dell'uomo contemporaneo. Per la sua condizione di «perfetta seguace di Cristo»[52] e di donna che si è realizzata completamente come persona, essa è una sorgente perenne di feconde ispirazioni di vita.

Per i discepoli del Signore la Vergine è il grande simbolo dell'uomo che raggiunge le più intime aspirazioni della sua intelligenza, della sua volontà e del suo cuore, aprendosi per Cristo e nello Spirito alla trascendenza di Dio in filiale dedizione di amore e radicandosi nella storia in operoso servizio ai fratelli.

Peraltro «all'uomo contemporaneo — scriveva Paolo VI — non di rado tormentato tra l'angoscia e la speranza, prostrato dal senso dei suoi limiti e assalito da aspirazioni senza confini, turbato nell'animo e diviso nel cuore, con la mente sospesa dall'enigma della morte, oppresso dalla solitudine mentre tende alla comunione, preda della nausea e della noia, la beata Vergine Maria, contemplata nella sua vicenda evangelica e nella realtà che già possiede nella città di Dio, offre una visione serena e una parola rassicurante: la vittoria della speranza sull'angoscia, della comunione sulla solitudine, della pace sul turbamento, della gioia e della bellezza sul tedio e la nausea, delle prospettive eterne su quelle temporali, della vita sulla morte».[53]

---

[49] Cf. *ibid.*, 2.
[50] *Marialis cultus*, 5.
[51] *Lumen gentium*, 53.
[52] *Marialis cultus*, 35.
[53] *Ibid.*, 57.

22. «Tra tutti i credenti ella, Maria, è come uno "specchio", in cui si riflettono nel modo più profondo e più limpido "le grandi opere di Dio" (*At* 2, 11)»,[54] che la teologia ha il compito appunto di illustrare. La dignità e l'importanza della mariologia derivano dunque dalla dignità e dall'importanza della cristologia, dal valore dell'ecclesiologia e della pneumatologia, dal significato dell'antropologia soprannaturale e dell'escatologia: con questi trattati la mariologia è strettamente connessa.

II. La Vergine Maria nella formazione intellettuale e spirituale

La ricerca mariologica

23. Dai dati esposti nella prima parte di questa Lettera risulta che la mariologia è oggi viva e impegnata in questioni rilevanti nel campo della dottrina e della pastorale. Pertanto è necessario che essa, insieme con l'attenzione ai problemi pastorali via via emergenti, curi anzitutto il rigore della ricerca, condotta con criteri scientifici.

24. Anche per la mariologia vale la parola del Concilio: «La sacra teologia si basa come su un fondamento perenne sulla parola di Dio scritta, insieme con la sacra Tradizione, e in quella vigorosamente si consolida e ringiovanisce sempre, scrutando alla luce della fede ogni verità racchiusa nel mistero di Cristo».[55] Lo studio della sacra Scrittura deve essere dunque come l'anima della mariologia.[56]

25. Inoltre è imprescindibile per la ricerca mariologica lo studio della Tradizione poiché, come insegna il Vaticano II, «la sacra Tradizione e la sacra Scrittura costituiscono un solo sacro deposito della Parola di Dio affidato alla Chiesa».[57] Lo studio della Tradizione si rivela peraltro particolarmente fecondo per la qualità e la quantità del patrimonio mariano dei Padri della Chiesa e delle diverse Liturgie.

---

[54] *Redemptoris Mater*, 25.
[55] *Dei Verbum*, 24.
[56] Cf. *ibid.*, 24; *Optatam totius*, 16.
[57] *Dei Verbum*, 10.

26. La ricerca sulla Scrittura e sulla Tradizione, condotte secondo le metodologie più feconde e con i più validi strumenti della critica, deve essere guidata dal Magistero, perché ad esso è stato affidato il deposito della Parola di Dio per la sua custodia e la sua autentica interpretazione;[58] e dovrà essere, all'occorrenza, confortata e integrata dalle acquisizioni più sicure dell'antropologia e delle scienze umane.

L'insegnamento della mariologia

27. Considerata l'importanza della figura della Vergine nella storia della salvezza e nella vita del popolo di Dio, e dopo le indicazioni del Vaticano II e dei Sommi Pontefici, sarebbe impensabile che oggi l'insegnamento della mariologia fosse trascurato: occorre pertanto dare ad esso il giusto posto nei seminari e nelle facoltà teologiche.

28. Tale insegnamento, consistente in una «trattazione sistematica» sarà:

a) *organico*, inserito cioè adeguatamente nel piano di studi del curricolo teologico;

b) *completo*, in modo che la persona della Vergine sia considerata nell'intera storia della salvezza, cioè nel suo rapporto con Dio; con Cristo, Verbo incarnato, salvatore e mediatore; con lo Spirito Santo, santificatore e datore di vita; con la Chiesa, sacramento di salvezza; con l'uomo — le sue origini e il suo sviluppo nella vita della grazia, il suo destino di gloria —;

c) *rispondente* ai vari tipi di istituzione (centri di cultura religiosa, seminari, facoltà teologiche...) e al livello degli studenti: futuri sacerdoti e docenti di mariologia, animatori della pietà mariana nelle diocesi, formatori di vita religiosa, catechisti, conferenzieri e quanti sono desiderosi di approfondire la conoscenza mariana.

29. Un insegnamento così impartito eviterà presentazioni unilaterali della figura e della missione di Maria, a detrimento della visione d'insieme del suo mistero, e costituirà uno stimolo per le ricerche approfondite — attra-

[58] Cf. *ibid.*, 10.

verso seminari e l'elaborazione di tesi di licenza e di laurea — sulle fonti della Rivelazione e sui documenti del Magistero. Inoltre i vari docenti, in una corretta e feconda visione interdisciplinare, potranno utilmente rilevare nello svolgimento del loro insegnamento gli eventuali riferimenti alla Vergine.

30. È necessario quindi che ogni centro di studi teologici — secondo la propria fisionomia — preveda nella *Ratio studiorum* l'insegnamento della mariologia in modo definito e con le caratteristiche sopra enunciate; e che, di conseguenza, i docenti di mariologia abbiano una preparazione adeguata.

31. A questo proposito è da rilevare che le Norme applicative della Costituzione apostolica *Sapientia christiana* prevedono la licenza e la laurea in teologia con specializzazione in mariologia.[59]

Il servizio della mariologia alla pastorale e alla pietà mariana

32. Come ogni disciplina teologica anche la mariologia offre un prezioso contributo alla pastorale. A questo proposito la *Marialis cultus* sottolinea che «la pietà verso la beata Vergine, subordinatamente alla pietà verso il divin Salvatore ed in connessione con essa, ha un grande valore pastorale e costituisce una forza innovatrice del costume cristiano».[60] Inoltre, essa è chiamata a dare il suo apporto nel vasto campo dell'evangelizzazione.[61]

33. La ricerca e l'insegnamento della mariologia, ed il suo servizio alla pastorale tendono alla promozione di un'autentica pietà mariana, che deve

[59] Questa Congregazione ha constatato con compiacimento che non sono rare le dissertazioni per la licenza e la laurea in teologia che hanno come oggetto di ricerca un tema mariologico. Ma, persuasa dell'importanza di tali studi e volendo incrementarli, la Congregazione nel 1979 istituì la «licenza e la laurea in teologia con specializzazione in mariologia» [cf. IOANNES PAULUS PP. II, Const. Ap. *Sapientia Christiana* (15 Aprilis 1979) Appendix II ad art. 64 «Ordinationum», n. 12: AAS 71 (1979) 520] che, attualmente, sono conseguibili presso la Pontificia Facoltà Teologica «Marianum» di Roma e presso l'International Marian Research Institute — University of Dayton — Ohio, U.S.A., incorporato al «Marianum».

[60] *Marialis cultus*, 57.

[61] Cf. *Sapientia Christiana*, 3.

caratterizzare la vita di ogni cristiano e particolarmente di coloro che si dedicano agli studi teologici e si preparano al Sacerdozio.

La Congregazione per l'Educazione Cattolica intende attirare in special modo l'attenzione degli Educatori dei Seminari sulla necessità di suscitare un'autentica pietà mariana nei seminaristi, in coloro cioè che saranno un giorno i principali operatori della pastorale della Chiesa.

Il Vaticano II, allorché tratta della necessità per i seminaristi di una approfondita vita spirituale, raccomanda che essi «con fiducia filiale amino e venerino la beatissima Vergine Maria che fu data come Madre da Gesù Cristo, morente in croce, al suo discepolo».[62]

Da parte sua questa Congregazione, in conformità del pensiero del Concilio, ha più volte sottolineato il valore della pietà mariana nella formazione degli alunni del seminario:

— nella *Ratio fundamentalis institutionis sacerdotalis* chiede al seminarista che «ami ardentemente, secondo lo spirito della Chiesa, la Vergine Maria, madre del Cristo, a lui associata in modo speciale nell'opera della redenzione»;[63]

— nella *Lettera circolare su alcuni aspetti più urgenti della formazione spirituale nei seminari* (6 gennaio 1980) osserva che «niente può, meglio della vera devozione alla Vergine Maria, concepita come uno sforzo sempre più completo di imitazione, introdurre [...] nella gioia di credere»,[64] così importante per chi dovrà fare della propria vita un continuo esercizio di fede.

Il *Codice di Diritto Canonico*, trattando della formazione dei candidati al Sacerdozio, raccomanda il culto della beata Vergine Maria, alimentato da quegli esercizi di pietà con cui gli alunni acquistano lo spirito di preghiera e consolidano la vocazione.[65]

---

[62] *Optatam totius*, 8.

[63] CONGREGATIO PRO INSTITUTIONE CATHOLICA, *Ratio fundamentalis institutionis sacerdotalis* (Romae 1985) 54 e.

[64] ID., *Lettera circolare su alcuni aspetti più urgenti della formazione spirituale nei seminari*, II, 4.

[65] Cf. *Codex Iuris Canonici*, can. 346 § 3.

CONCLUSIONE

34. Con questa Lettera la Congregazione per l'Educazione Cattolica vuole ribadire la necessità di fornire agli studenti di tutti i Centri di studi ecclesiali e ai seminaristi una formazione mariologica integrale che abbracci lo studio, il culto e la vita. Essi dovranno:

a) acquisire una *conoscenza completa ed esatta* della dottrina della Chiesa sulla Vergine Maria, che consenta loro di discernere la vera dalla falsa devozione, e l'autentica dottrina dalle sue deformazioni per eccesso o per difetto; e soprattutto che dischiuda ad essi la via per contemplare e comprendere la superna bellezza della gloriosa Madre del Cristo;

b) alimentare un *amore autentico* verso la Madre del Salvatore e Madre degli uomini, che si esprima in genuine forme di venerazione e si traduca in «imitazione delle sue virtù»[66] e soprattutto in un deciso impegno a vivere secondo i comandamenti di Dio e fare la sua volontà (cf. *Mt* 7, 21; *Gv* 15, 14);

c) sviluppare la *capacità di comunicare* tale amore con la parola, gli scritti, la vita, al popolo cristiano, la cui pietà mariana è da promuovere e coltivare.

35. Infatti da una formazione mariologica adeguata, in cui lo slancio della fede e l'impegno dello studio si compongono armonicamente, deriveranno numerosi vantaggi:

— sul *piano intellettuale*, perché la verità su Dio e sull'Uomo, sul Cristo e sulla Chiesa, viene approfondita ed esaltata dalla conoscenza della «verità su Maria»;

— sul *piano spirituale*, perché tale formazione aiuta il cristiano ad accogliere e introdurre «in tutto lo spazio della propria vita interiore»[67] la Madre di Gesù;

— sul *piano pastorale*, perché la Madre del Signore sia fortemente sentita come una presenza di grazia dal popolo cristiano.

---

[66] *Lumen gentium*, 67.

[67] *Redemptoris Mater*, 45.

36. Lo studio della mariologia tende, come a sua ultima meta, all'acquisizione di una solida spiritualità mariana, aspetto essenziale della spiritualità cristiana. Nel suo cammino verso il raggiungimento della piena maturità del Cristo (cf. *Ef* 4, 13), il discepolo del Signore, consapevole della missione che Dio ha affidato alla Vergine nella storia della salvezza e nella vita della Chiesa, la assume come «madre e maestra di vita spirituale»: [68] con lei e come lei, nella luce dell'Incarnazione e della Pasqua, imprime alla propria esistenza un decisivo orientamento verso Dio per il Cristo nello Spirito, per vivere nella Chiesa la proposta radicale della Buona Novella e, in particolare, il comandamento dell'amore (cf. *Gv* 15, 12).

Eminenze, Eccellenze, Reverendi Rettori dei Seminari, Reverendi Presidi e Decani delle facoltà ecclesiastiche, vogliamo sperare che i brevi orientamenti sopra indicati abbiano la dovuta accoglienza presso i docenti e gli studenti, perché si possano ottenere i frutti auspicati.

Augurando sulle loro Persone l'abbondanza delle divine benedizioni, ci professiamo

devotissimi

WILLIAM card. BAUM
Prefetto

† ANTONIO M. JAVIERRE
Segretario

[Testo desunto dalla copia dattiloscritta inviata al Preside della Pontificia Facoltà Teologica «Marianum» di Roma]

[68] Cf. *Marialis cultus*, 21; *Collectio missarum de b. Maria Virgine*, form. 32.

15

CONSILIUM PRIMARIUM ANNO MARIALI CELEBRANDO

QUINTA LETTERA CIRCOLARE AI VESCOVI

E Civitate Vaticana, die 29 giugno 1988

Eccellenza Reverendissima,

1. La liturgia solenne in memoria dell'Assunzione di santa Maria, che sarà celebrata il prossimo 15 agosto, conclude l'Anno Mariano iniziato nella Pentecoste del 1987. Il Comitato Centrale, a conclusione delle proprie attività, invia un cordiale messaggio ai Pastori delle Chiese particolari auspicando che giungano a dovuta maturazione con abbondanti frutti di bene, le grandi istanze di questo Anno di grazia, in attesa di poter celebrare il grande appuntamento del Giubileo del Duemila, memoriale della nascita del nostro Signore Gesù Cristo.

Sarà, infatti, opportuno, al di là della necessaria chiusura rituale, estendere, senza soluzione di continuità, un'attenta riflessione sui valori che l'esperienza dell'Anno Mariano ha appena finito di mettere in rilievo.

Lo stimolo dato alla riflessione sul significato della presenza di Maria nella Chiesa continuerà così ad esercitare un benefico influsso per il rinnovamento della vita e dell'apostolato nella Chiesa stessa.

2. La gioiosa celebrazione dell'Anno Mariano nella Chiesa cattolica, in oriente e in Occidente, è stata una tappa importante per la presa di coscienza del ruolo della Theotokos nel cammino storico delle comunità cristiane verso il Regno. Una tappa, che il Sommo Pontefice stesso ha sollecitamente introdotto ed illustrato con la lettera Enciclica *Redemptoris Mater* (25 marzo 1987). In essa, infatti, il Papa ha rimesso in luce la dottrina sapiente, tradizionale e nuova, del Concilio stesso e di Paolo VI, esplicitandone le valenze spirituali entro un'ottica, nel medesimo tempo, antropologica, cristologica, ecclesiale ed ecumenica, che per molti fedeli è stata anche la sigla di tante devote celebrazioni, fiorite un po' ovunque.

Con le sue Lettere Circolari il Comitato ha cercato di instaurare un dialogo con le Chiese particolari — alla cui diretta responsabilità era innanzitutto affidata la celebrazione dell'Anno Mariano — per rendere qualche utile servizio in ordine al raggiungimento dei fini che quest'Anno si prefiggeva.

E dopo aver indicato le linee programmatiche per una proficua celebrazione dell'Anno Mariano, ha trattato alcuni punti emergenti da un'attenta lettura dell'Enciclica *Redemptoris Mater*, come i Santuari Mariani, l'esigenza di solidarietà e del servizio dei poveri, ed il bisogno di comunione con i fratelli cristiani di Oriente, per implorare dalla Vergine Maria, «Madre dell'Unità» (cf. *Collectio Missarum de Beata Maria Virgine*, n. 38) l'unione in Cristo di tutte le famiglie dei popoli (cf. RM 50; LG 69).

Le istanze segnalate inducono a continuare una premurosa attenzione alla Vergine, con l'intento di vivere questi anni, che ci separano dal grande Giubileo, con lei e come lei, che ha vissuto per prima, assieme a Giuseppe, l'attesa della venuta del Verbo nella carne.

3. Si ritiene pertanto opportuno proporre alcuni orientamenti per una crescita corale e convergente nella conoscenza e devozione alla Madre del Signore ed al Figlio suo.

a) L'attenzione a santa Maria dovrà tendere ad armonizzare lo studio e la catechesi sulla figura della madre di Gesù; l'esercizio del culto liturgico nei suoi confronti; le espressioni della pietà popolare, la pratica della carità, connessa con la memoria della *Mater misericordiae*.

Ogni proposta ecclesiale cercherà di tener conto di tutte queste varie istanze e confrontarsi con ognuna di esse, a beneficio di un recupero attuale, esistenziale ed incisivo, della figura irripetibile della beata Vergine Maria, da accogliere sempre nuovamente nel circuito della vita profonda di ogni Chiesa e di ogni credente. Per favorire questa armonizzazione, si segnala ancora una volta la bontà della *via pulchritudinis*, già indicata dal papa Paolo VI, nell'Anno Santo del 1975, come regale ed universale via di intelligenza e di pietà, che ha attraversato e spesso unificato, in duemila anni, la grande devozione della Chiesa e dei singoli verso la santa Vergine.

b) Scopo primario della rinnovata attenzione alla Madre del Signore alle soglie del terzo Millennio cristiano, è l'impegno di ogni singola Chiesa al suo autentico rinnovamento. La pietà mariana costituisce, quindi, uno strumento privilegiato di riforma e di verifica attraverso una lettura eccle-

siale dei dogmi mariani, che riguardano tutta la Chiesa, che «in Maria contempla con gioia, come in una immagine purissima, ciò che essa, tutta, desidera e spera di essere» (SC 103). I dogmi mariani, acquisiti una volta per tutte alla coscienza e alla liturgia della Chiesa, diventano sempre più il filo conduttore di questa continua «ri-forma». Ogni credente è chiamato, con la stessa vocazione di lei, ad esercitare il suo ruolo storico di donare il Verbo al mondo e ad accedere alla pienezza di vita del Regno.

Un problema per tutte le Chiese è oggi l'«inculturazione» della bimillenaria tradizione cristiana nelle varie culture del mondo. A più riprese il Concilio Vaticano II si è soffermato sulla necessità di armonizzare la realtà cristiana alle varie culture (cf. SC 37-40; LG 17; DV 21-26; GS 53-62; AG 10, 22). Ci sembra perciò urgente che anche per la figura eminente della santa Vergine siano compiuti quegli sforzi inerenti allo studio, al linguaggio rituale, all'iconografia, o all'arte in genere, che permettano di recepire vitalmente nella sua pienezza l'annuncio del messaggio evangelico riferito a Maria opportunamente e rigorosamente tradotto nelle indoli culturali di ogni Paese.

Potranno, pertanto, essere opportunamente scelti nelle varie Chiese, alcuni punti di riferimento della pastorale, che si ispirino a questo principio esistenziale: cosa significa «prendere» Maria «con sé», come Giuseppe, prima, e Giovanni, poi, in interiore comunione di vita, che diventi scuola di spiritualità e di riconversione continua.

Comunicando a Vostra Eccellenza tali riflessioni, Le rinnovo, anche a nome del Comitato, un grato pensiero e un beneaugurante saluto nel nome di Maria, che in quest'anno di grazia è stata luce e guida ai nostri passi.

LUIGI card. DADAGLIO
Presidente

MARIANO DE NICOLÒ
Segretario Generale

[Testo cortesemente fornito da mons. Mariano De Nicolò, Segretario del Comitato Centrale per l'Anno Mariano].

Marianum, vol. 56 (1994)

II. ALIA DOCUMENTA

CONGREGATIO PRO DOCTRINA FIDEI
Litterae ad Catholicae Ecclesiae episcopos de aliquibus aspectibus Ecclesiae prout est communio. (28 maii 1992)*

CONCLUSIO

[...] 19. Beata Virgo Maria exemplar est communionis ecclesialis in fide, in caritate et in unione cum Christo.[79] Ipsa «ab aeterno tempore Christi interfuit mysterio»,[80] ideoque adest, in medio Apostolorum in ipso corde Ecclesiae nascentis[81] necnon Ecclesiae omnium temporum. Namque, «congregata [850] [...] Ecclesia est in superioribus [coenaculi] cum Maria quae fuit Mater Iesu et fratribus eius. Non potest ergo Ecclesia nuncupari nisi fuerit ibi Maria mater Domini cum fratribus eius».[82]

Ut concludat has Litteras, Congregatio de Doctrina Fidei, extrema resonans verba Constitutionis Lumen gentium,[83] invitat omnes Episcopos et, ope eorum, christifideles universos, imprimis theologos, ut sollicitam suam curam et studium communionis aedificandae ipsamque reflexione theologica altius in dies intellegendae intercessioni commendent Beatae Virginis.

Has Litteras in Conventu ordinario huius Congregationis deliberatas, Summus Pontifex Ioannes Paulus II, in Audientia infrascripto Cardinali Praefecto concessa, adprobavit et publici iuris fieri iussit.

Romae, ex Aedibus Congregationis pro Doctrina Fidei, die 28 mensis Maii, anno 1992.

IOSEPH card. RATZINGER, *Praefectus*

L. + S.

+ Albertus Bovone
archiep. tit. Caesarien. in Numidia, *Secretarius*

---

* A.A.S. 85 (1993) pp. 838. 849-850.

[79] Cf. Const. dogm. *Lumen gentium*, n. 63 et 68; S. AMBROSIUS, *Exposit. in Luc.*, 2, 7: *PL* 15, 1555; S. ISAAC DE STELLA, *Sermo* 27: *PL* 194, 1778-1779; RUPERTUS TUITIENSIS, *De Vict. Verbi Dei*, 12, 1: *PL* 169, 1464-1465.

[80] IOANNES PAULUS II, Litt. Enc. *Redemptoris Mater*, 25-3-1987, n. 19: *AAS* 79 (1987) 384.

[81] Cf. *Act* 1, 14; IOANNES PAULUS II, Litt. Enc. *Redemptoris Mater*, 25-3-1987, n. 26: *AAS* 79 (1987) 396.

[82] S. CHROMATIUS AQUILEIENSIS, *Sermo 30*, 1: *Sources Chrétiennes*, 164, p. 134; Cf. PAULUS VI, Adhort. Apost. *Marialis cultus*, 2-2-1974, n. 28: *AAS* 66 (1974) 141.

[83] Cf. Const. dogm. *Lumen gentium*, n. 69.

www.culturamariana.com